فتاویٰ

شہید شیخ حسن جان مدنیؒ

تألیف

شیخ التفسیر والحدیث ابو عبداللہ الحاج حضرت مولانا

مفتی عبدالرزاق صاحب کدنوی

دام فیضہ الجاری

خادم التفسیر والحدیث فی المدرسۃ محمدیۃ دار الحدیث والافتاء

نورزئی چوک پشتون باغ کوئٹہ بلوچستان

ترتیب وتصحیح

افقر الانام خادم الاسلام ابو الذبیح جناب حضرت مولنا

مفتی عبدالسلام اعظمی صاحب

مکتبہ اِمدادیہ

کاسی روڈ کوئٹہ

حنفی شافعی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کفایت دینی کتب خانہ

کفایت اللہ ابن صدیق

واٹس ایپ گروپ ٹیلی گرام چینل

اس گروپ میں کتابیں اہل السنۃ والجماعت، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، دیوبند ، علماء حق کے عقائد کے مطابق ہوں گی مختلف زبانوں میں اسلامی کتابیں پشتو عربی اردو فارسی جیسے تفسیریں، فتاویٰ درسی کتب خارجی کتب و غیرہ۔

کفایت اللہ ابن صدیق

easypaisa

+923052488551
+923247442395

مالکی حنبلی

فتاوى

شهيد شيخ حسن جان مدنيؒ

(جلد ٢)

مع الرسالة : الاجوبة عن اسئلة السلفية

على كتب الحنفية

﴿تاليف﴾

شيخ التفسير والحديث ابو عبد الله الحاج حضرت مولنا

مفتی عبدالرازق صاحب کدنوی دام فیضه الجاری

خادم التفسیر والحدیث فی المدرسة محمدیة دار الحدیث والافتاء

نورزئی چوک پښتون باغ کوئٹه بلوچستان

﴿ترتیب وتصحیح﴾

افقر الأنام خادم الاسلام ابو الذبیح جناب حضرت مولنا

مفتی عبدالسلام اعظمی صاحب

﴿الناشر﴾

مکتبه امدادیه

کاسي روڈ کوئٹه

٠٣٠٠٣٨٢٦٠٢١ - ٠٣١٣٨٣٧٢٩٧٠

دکتاب پېژندنه

دکتاب نوم.......... فتاوی شهید شیخ حسن جان مدني رحمه الله
دکتاب مؤلف .... شیخ التفسیر والحدیث ابوعبدالله الحاج
حضرت مولنا مفتی عبدالرازق صاحب کدنوی دام فیضه الجاری
دکتاب مرتب.......... افقرالأنام خادم الاسلام ابوالذبیح جناب
جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی
کمپوزر................ په خپله مرتب
چاپوونکی............ مکتبة امدادیة کاسی روډ کوئټه

رابطه نمبر: ۰۳۱۳۸۳۷۲۹۷۰ - ۰۳۰۰۳۸۲۶۰۲۱

كتاب الطلاق

طلاق دمعتوه واقع كيږي كه نه

سوال طلاق د معتوه واقع كيږي كه نه

جواب لايقع وتعريفه وهو اختلال العقل بحيث يختلط كلامه فيشبه مرة كلام العقلاء ومرة كلام المجانين. (مجمع الانهرج١ص٣٨٥) والله تعالى اعلم بالصواب

دكومو كسانو طلاق نه واقع كيږي

سوال د كومو كسانو طلاق نه واقع كيږي

جواب لايقع طلاق المولى على امرأة عبده والمجنون والصبى ولو مراهقا. (فتاوى ديو بندج٩ص٥) والله تعالى اعلم بالصواب

ښځه دعده دطلاق ياوفات كي څه حكم لري يعنې كوربه اوسې كه بل ځاى هم استوګنه كولاى شې

سوال ښځه د عده د طلاق يا وفات كي څه حكم لري يعنې كوربه اوسې كه بل ځاى هم استوګنه كولاى شې

جواب وقوع الطلاق انتقلت الى بيت سكناها بلا تأخير وكذا فى عدة الوفات كذا فى غاية البيان ان اضطرت الى الخروج من بيتها بان خافت سقوط منزلها او خافت على مالها او كان المنزل باجرة ولا تجد ما تؤدبه فى اجرته فى عدة الوفات فلا بأس عند ذالك ان تنتقل وان كانت تقدر على الاجرة لاتنتقل وان كان المنزل لزوجها وقد مات عنها فلها ان تسكن فى نصيبها ان كان

ما یصیبها من ذالک ما یکتفی به فی السکنی و تسترعن سائر الورثة ممن لیس بمحرم لها کذا فی البدائع وان کان نصیبها من دار المیت لا یکفیها فاخرجها الورثة من نصیبهم انتقلت کذا فی الهدایة لو اسکنوها فی نصیبهم با جرة وهی تقدر علی ادائها لا تنتقل کذا فی شرح مجمع البحرین، فتاوی هندیه ج۱ ص۵۳۲). والله تعالی اعلم بالصواب

د طلاق معنی څه ده

سوال د طلاق معنی څه ده

جواب قید د نکاح د الفاظ مخصوصه په ذریعه سره فی الحال اویا فی المآل پورته کول ودی ته شرعا طلاق وائی هو رفع النکاح فی الحال او فی المآل بلفظ مخصوص ...یر ... صار علی هامش رد المحتار ج۳ ص۲۲۶ وکذا فی هندیة ج... ...۳۴۸ وکذا فی البحر ج۳ ص۲۳۵) والله تعالی اعلم ...اب

رج...او طلاق بائن او طلاق مغلظ د شریعت په روشنی کی تعریف او حکم څه دی

سوال ... رجعی او طلاق بائن او طلاق مغلظ د شریعت په روش... کی تعریف او حکم څه دی

جوا... ...یو طلاق او یا دوه طلاق کچیری په الفاظ صریحه سره وی اوی... هغهو الفاظو سره وی چی هغه قائم په ځای د صریح وی

طلاق ورکړی نو خاوند ته په عدت کی دننه د رجعت اختیار حاصل دی او وروسته تر عدت د طرفین په رضاء سره نکاح کولی شی او نکاح ئی صحیح ده و داسی طلاق ته رجعی طلاق ویلی شی و اذ طلق الرجل امرئته تطلیقة رجعیة او تطلیقتین فله ان یراجعها فی عدتها رضیت بذلک اولم ترض کذافی الهدایة (فتاوی هندیة ج۱ص۴۷۰ وهدایة ج۲ص۳۹۴) او کچیری په الفاظ کنایة ؤسره وی چی هغه الفاظ قایم مقام د صریحه ؤنه وی طلاق ورکړی نو په دغه طلاق کی د رجعت اختیار و خاوند ته نشته لکن د طرفین په رضامندی سره نکاح کولی شی په عدت کی هم او وروسته تر عدت هم نو داسی طلاق ته طلاق بائن وائی اذاکان الطلاق بائنا دو... الثلاث فله ان یتزوجها فی العدة وبعد انقضائها (عالمگیریة ج۱ص۴۷۲ وکذافی الهدایة ج۲ص۳۹۹ وکذافی ملتقی الابهر علی هامش مجمع الانهر ج۲ص۸۷) او کچیری ئی د... واره طلاق ورکړی نو په دغه طلاق کی د حلالی ضرورت ... نو داسی طلاق ته طلاق مغلظ وائی وان کان الطلاق ثلا... الحرة وثنتین فی الامة لم حل له حتی تنکح زو... نکاحا صحیحا ویدخل بها ثم یطلقها اویموت عنها ... الهدایة (فتاوی هندیة ج۲ص۳۹۹ وملتقی الابهر علی ها... مجمع الانهر ج۲ص۸۸) والله تعالی اعلم بالصواب

دوالدین په حق کی چی کوم حدیث دی دهغه تشریح

سوال دوالدین په حق کی یو حدیث دی چی نبی علیه الصلوة والسلام وحصرت معاذ رضی الله تعالی عنه ته لس وصیتونه وکړل په هغو وصیتو کی یو وصیت دادی چی دوالدین نافرمانی مه کوه کڅه هم دوی حکم وکړی جی ښځه پریږده او یاټول مال خرخ کړه ددغه حدیث تشریح وکړی چی په هرحال کی دغه حکم دی او که نه

جواب دوالدین اطاعت لازم دی اودوالدین دحکم په وجه ښځه اوټول مال پریښولو حکم دی خوپه دی شرط سره چی په فتنه کی داخته کیدلو زیاته اندیشنه نه وی مثلاد ښځی په پریښولو سره په زناء کی اخته کیږی او دټول مال په خرخ کولو سره په غلاکی اخته کیږی (امدادالفتاوی ج۴ص۴۸۵) عـم معاذرضی الله تعالی عنه قال اوصانی رسوال الله صلی الله تعالی علیه وسلم بعشر کلمات (الی قوله) ولاتعقن والدیک وان امراک ان تخرج من اهلک ومالک قال ابن حجر شرط للمبالغة باعتبار الاکمل امابا عتبار اصل الجواز فلایلزمه طلاق زوجة امراه بفراقهاوان تأذیا ببقائها ایذاء اشدیدالانه قدیحصل له ضرربها فلایکلفه لاجلهما اذمن شان شفقتهما انهما لوتحققاذلک لم یامراه به فالتزامهماله به مع ذلک حمق منهماولایلتفت الیه وکذالک اخراج ماله (مرقاة ج۱ص۳۲) والله

تعالی اعلم بالصواب

په اسلام کی د طلاق ورکولو صحیح طرقه څه ده

سوال په اسلام کی د طلاق ورکولو صحیح طرقه څه ده یعنی طلاق به په څه طریقه سره و کوی

جواب د طلاق ورکولو دری طریقی دی اوله طریقه ئی داده چی کوم وخت ښځه د حیض څخه پاکه شی نو د دغه ښځی سره د جماع او صحبت کولو بغیر یو رجعی طلاق ورکړی او بیهو دغه ښځی ته رجوع ونه کړی ترهغه وخته پوری چی د دی عدت تیر او ختم شی په دغه صورت کی په عدت کی دننه دننه د رجوع کولو گنجائش شته او د عدت وروسته دوباره نکاح کولی شی دا طریقه ترټولو طریقو بهتره او ښه ده دویمه طریقه ئی داده چی جدا جدا په درو طهرو کی دری طلاقه ورکړی یعنی په هر طهر کی یو یو طلاق ورکړی او دا صورت بهتر او ښه نه دی او په دی صورت کی آئنده بغیر د شرعی حلالی په نکاح کی هم نشی راوستلی

دریمه طریقه ئی داده چی و دغه ته طلاق بدعت وائی او د دی دپاره یو څو صورتونه دی (۱) دا چی و ښځی ته د حیض په حالت کی طلاق ورکړی (۲) دا چی په داسی طهر کی طلاق ورکړی چی خاوند په دغه طهر کی جماع ورسره کړی وی (۳) دا چی په یو لفظ سره دری طلاقه ورکړی (۴) دا چی په یو مجلس کی دری طلاقه ورکړی (۵) دا چی په یو طهر کی دری طلاقه ورکړی نو دغه

ټولو ته طلاق بدعت وائی چی په دغه طریقه سره طلاق ورکونکی ګنهګاره کیږی لیکن طلاق واقع کیږی کچیری یو طلاق ورکړی نو یو طلاق واقع کیږی او که دوه ورکړی نو دوه واقع کیږی او که په یو وار او یا یو ځای کی دری طلاقه ورکړی نو دری طلاقه واقع کیږی که په یو لفظ سره وی که په یوه مجلس کی وی او که په یوه طهر کی وی قال الطلاق على ثلاثة أوجه حسن وأحسن وبدعي فالأحسن أن يطلق الرجل امرأته تطليقة واحدة في طهر لم يجامعها فيه ويتركها حتى تنقضي عدتها لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يستحبون أن لا يزيدوا في الطلاق على واحدة حتى تنقضي العدة فإن هذا أفضل عندهم من أن يطلقها الرجل ثلاثا عند كل طهر واحدة ولأنه أبعد من الندامة وأقل ضررا بالمرأة ولا خلاف لأحد في الكراهة والحسن هو طلاق السنة وهو أن يطلق المدخول بها ثلاثا في ثلاثة أطهار وقال مالك رحمه الله إنه بدعة ولا يباح إلا واحدة لأن الأصل في الطلاق هو الحظر والإباحة لحاجة الخلاص وقد اندفعت بالواحدة ولنا قوله عليه الصلاة والسلام في حديث ابن عمر رضي الله عنهما إن من السنة أن تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطليقة ولأن الحكم

يدار على دليل الحاجة وهو الإقدام على الطلاق في زمان تجدد الرغبة وهو الطهر الخالي عن الجماع فالحاجة كالمتكررة نظرا إلى دليلها ثم قيل الأولى أن يؤخر الإيقاع إلى آخر الطهر احترازا عن تطويل العدة والأظهر أن يطلقها كما طهرت لأنه لو أخر ربما يجامعها ومن قصده التطليق فيبتلى بالإيقاع عقيب الوقاع وطلاق البدعة أن يطلقها ثلاثا بكلمة واحدة أو ثلاثا في طهر واحد فإذا فعل ذلك وقع الطلاق وكان عاصيا وقال الشافعي رحمه الله كل الطلاق مباح لأنه تصرف مشروع حتى يستفاد به الحكم والمشروعية لا تجامع الحظر بخلاف الطلاق في حالة الحيض لأن المحرم تطويل العدة عليها لا الطلاق ولنا أن الأصل في الطلاق هو الحظر لما فيه من قطع النكاح الذي تعلقت به المصالح الدينية والدنيوية والإباحة للحاجة إلى الخلاص ولا حاجة إلى الجمع بين الثلاث وهي في المفرق على الأطهار ثابتة نظرا إلى دليلها والحاجة في نفسها باقية فأمكن تصوير الدليل عليها والمشروعية في ذاته من حيث أنه إزالة الرق لا تنافي الحظر لمعنى في غيره وهو ما ذكرناه وكذا إيقاع الثنتين في الطهر الواحد بدعة لما قلنا الخ (هداية ج۲ص۳۵۴) والله تعالى اعلم بالصواب

زید دیوی ښځی سره نکاح وکړه لیکن واده نه دی سوی او زید یو طلاق ورکړی نوآیا اوس په دغه ښځی باندی عدت سته او که نه

سوال زید دیوی ښځی سره نکاح وکړه لیکن واده نه دی سوی او زید یو طلاق ورکړی نو آیا اوس په دغه ښځی باندی عدت سته لکه دواده سوی ښځی او که نسته او طلاق واقع سو او که نسو واقع

جواب په داسی صورت کی په یو وار طلاق ورکولو سره طلاق بائن واقع کیږی وان فرق بوصف أو خبر أو جمل بعطف أو غیره بانا بالاولی لاالی عدة (الدر المختار مع رد المحتار ج۲ص۴۹۴) او دغه رنګه ښځی د پاره د طلاق عدت هم نشته اربع من النساء لاعدة علیهن منها المطلقة قبل الدخول الخ (عالمګریه ج۱ص۵۲۲) او دغه ښځی بغیر د توقف او بغیر د عدت بل ځای نکاح کولی شی او د زید او د دی ښځی په رضامندی سره دوی دویم وار هم نکاح کولی سی واذا کان الطلاق بائنا دون الثلاث فله ان یتزوجها فی العدة وبعد انقضائها لان حل المحلیة باق لان زواله معلق بالطلقة الثالثة فینعدم قبله الخ (هدایة ج۲ص۳۹۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

ښځه کچيری په احکامو دشريعت عمل نه کوی نو خاوندته دشرعی تدابيراختيارولوورروسته طلاق ورکول لازم دی اوکه نه

سوال ښځه کچيری په احکامو دشريعت عمل نه کوی يعنی نه لونځ کوی اونه روژه نيسی اوسره ددی چی خاوند هرخومره نصيحت ورکوی ليکن ښځه عمل نه باندی کوی نواوس خاوندته دشرعی تدابيراختيارولوورروسته طلاق ورکول لازم دی اوکه نه

جواب کچيری خاوند بغيردښځی صبرکولی سی اوپه اداکولودمهرهم قدرت لری نوښه اوبهتره داده چی ښځی ته طلاق ورکړی اوکچيری خاونددانسی کولی نوښځی ته دی طلاق نه ورکوی اوفقهاء دوجوب طلاق نفی کړی دی لايجب علی الزوج تطليق الفاجرة اه (الدرالمختارعلی هامش شامی ج۴ص۱۴۳مطبوعه زکرياوج۳ص۵۰مطبوعه کراچی وکذافی الهنديةج۵ص۳۷۲وکذافی لبحرج۳ص۱۰۷)اذااعتادت الزوجة الفسق عليه الامربالمعروف والنهی عن المنکروالضرب فيمايجوزفيه فان لم تنزجرلايجب التطليق عليه لان الزوج قدادی حقه والاثم عليهاهذااما اقتضاه الشرع وامامقتضی غاية التقوی فهواذاقدرعلی اداءالمهروالافلايطلقهاکمافی الاشباه والنظائراه (نفع المفتی والسائل ص۱۰۳و۱۰۴مطبوعه رحيميه ديوبندوالله تعالی اعلم بالصواب

حامله ښځې ته په حالت کې د حمل طلاق ورکول جائز دی او که نه

سوال حامله ښځې ته په حالت کې د حمل طلاق ورکول جائز دی او که نه

جواب جائز دی او طلاق هم واقع کیږی وحل طلاقهن ای الآیسة والصغیرة والحامل (الدر المختار مع الشامی ج۲ص۴۵۴ ومجمع الانهر ج۲ص۲ ونهر الفائق ج۲ص۳۱۴) وطلاق الحامل یجوز عقیب الجماع الخ (هدایة ج۲ص۳۳۵) والله تعالی اعلم بالصواب

د ګونګی طلاق صحیح کیږی او که نه

سوال دیوی کوچنی انجلی نکاح پلار د ګونګی هلک سره وکړه نو وروسته تر بلوغه د انجلی ،انجلی د خاوند و کور ته د تللو څخه انکار وکړی نو آیا کچیری ګونګی خاوند په طلاق ورکولو باندی راضی شي نو طلاق به څنګه ورکوی او د ګونګی طلاق صحیح کیږی او که نه

جواب هو د ګونګی طلاق ورکول صحیح کیږی او طلاق ئی په اشاره سره هم واقع کیږی او کچیری لیکل کولی شی نو په لیکلو سره دی طلاق ورکړی ویقع طلاق الاخرس بالاشارة یرید بالاخرس الذی ولد وهو اخرس (الی قوله) واذا کان الاخرس یکتب کتابا یجوز به طلاقه (عالمگری ج۱ص۳۵۴ وشامی ج۴ص۴۴۸ والدر المنتقی مع مجمع الانهر ج۲ص۱۰) والله تعالی اعلم بالصواب

كه يو سړى د طلاق دلفظ په معنى نه پوهيدى

سوال يوه سړى وزيد ته وويل اطلق زوجى طلقا واحدا وثانيا اوثالثا ، ليكن زيد ته د دغو الفاظو معنى نه وه معلومه بيا دغه سړى وزيد ته معنى د دغو الفاظو هم وويل زيد بيا دغه كلمة وويل او د زيد د طلاق وكولو نيت نه وو نو آيا طلاق واقع كيږى او كه نه

جواب كچيرى زيد د دى الفاظو ترجمه نه پيژندە ليكن دا ئى پيژندە چى په دغه الفاظو سره طلاق واقع كيږى نو په دغه صورت كى طلاق واقع كيږى ليكن كوم وخت چى دغه سړى معنى هم وروښوله او بيا زيد په قصد سره دا الفاظ وويل نو په دى طلاق واقع كيدو كى څه شبهه ده د نيت هيڅ ضرورت نشته المرأة اذا لقنت زوجها الطلاق بالعربية وهو لايعلم يقع الطلاق (الفتاوى التاتارخانية ج۳ ص۲۵۹) الصريح لايحتاج الى النية (شامى ج۴ ص۴۲۱ وكذا فى البحر ج۳ ص۲۵۸ وكذا فى النهر ج۲ ص۳۲۵) او كچيرى زيد بالكل د محل استعمال او د معنى د دى الفاظ څخه ناخبره او ناواقفه وو نو بيا طلاق نه واقع كيږى قال ابو الليث رحمه الله تعالى اذا قال لامرأته انت طالق ولايعرف ان هذا اللفظ طلاق طلقت فى القضاء ولاتطلق فيما بينه وبين الله تعالى (الفتاوى التاتارخانية ج۳ ص۲۵۹ وشامى ج۳ ص۲۴۱ وبزازية على هامش الهندية ج۴ ص۱۷۹) والله تعالى اعلم بالصواب

که په حالت دغصی کی طلاق ورکړی نو هم واقع کیږی

سوال زید وخپلی ښځی ته دکوتاهیو او نقصانا تو له وجی څخه په غصه کی راغلی او وخپل ښځی ته ئی دری واره طلاق طلاق طلاق وو ایونو کوم وخت چی دزید غصه ختم شوه نو اوس زیدوائی چی ماد طلاق نیت نه وو کړی بلکی د ښکنځلو په نیت می ورته وویل نو په دغه صورت کی طلاق واقع کیږی او که نه

جواب کوم وخت چی زید وخپلی ښځی ته دری واره د طلاق لفظ وو ایو که څه هم د ښکنځلو په رنګه وی او د طلاق ورکولو نیت ئی هم نه وی نو هم دغه ښځه په زید پانده ی په طلاق مغلظه سره طلاقه ده نو بغیر د حلالی اوس دویم و وارد نکاح کولو ګنجائش نشته صریحة ما لم یستعمل الافیه ویق بها وان نوی خلافها اولم ینو شیئا (الدر المختار علی هامش رد المحتار ج۴ ص۴۵۷) لو قال لزوجته انت طالق طالق طالق طلقت ثلاثا (الاشباه والنظائر ص۲۱۹ و کذافی هندیه ج۱ ص۳۵۵) والله تعالی اعلم بالصواب

که الفاظ د طلاق هیڅ څوک نه واوری خالص دژبی حرکت وی نو طلاق نه واقع کیږی

سوال که یو څوک وخپلی ښځی ته په داسی رنګه طلاق ورکړی چی الفاظ د طلاق هیڅ څوک نه واوری خالص دژبی حرکت وی نو طلاق واقع کیږی او که نه

جواب په داسی صورت کی طلاق نه واقع کیږی لوأجری الطلاق غلی قلبه وحرک لسانه من غیرتلفظ یسمع لایقع (مراقی الفلاح علی الطحطاوی ص۱۷۷وکذافی الدرالمختارمع الشامی ج۱ص۵۳۵وکذافی مجمع الانهرج۱ص۱۵۷) والله تعالی اعلم بالصواب

وغیرمدخول بهاښځی ته په دری طلاقه ورکولوسره مغلظ طلاق کرځی اوکه نه

سوال وغیرمدخول بهاښځی ته په دری طلاقه ورکولوسره مغلظ طلاق کرځی اوکه نه

جواب وغیرمدخول بهاښځی ته دری طلاق ورکول په جدا جداالفاظوسره مغلظ طلاق نه کرځی خالص یوطلاق بائن واقع کیږی اوکچیری په یولفظ سره دری طلاقه ورکړی نوبیامغلظ طلاق کرځی قال فی التنویرقال لزوجته غیرالمدخول بهاانت طالق ثلاثاوقعن وان فرق بانت بالاولی ولم تقع الثانیة وفی الشرح (بانت بالاولی)لاالی عدة فلذا(لم تقع الثانیة)بخلاف الموطئة حیث یقع الکل(احسن الفتاوی ج۵ص۱۳۰بحواله ردالمحتار)والله تعالی اعلن بالصواب

دلیونی طلاق واقع کیږی اوکه نه

سوال دلیونی طلاق واقع کیږی اوکه نه

جواب نه واقع کیږی قال فی العلائیة واهله زوج عاقل بالغ

مستیقظ وفی الشامیة (قوله واهله زوج عاقل الخ) احترز بالزوج عن سید العبد ووالد الصغیر وبالعاقل ولوحکما عن المجنون والمعتوه (احسن الفتاوی ج۵ص١٣٠ بحواله ردالمحتار) والله تعالی اعلم بالصواب

دوقوعِ طلاق دپاره دښځی وطرفته نسبت او اضافت لازم دی

سوال خالد دزینب سره نکاح وکړه اوواده ئی هم وکړی بیا خالد درقیه سره نکاح کول غواړی نوکوم وخت چی دواده ورځ شوه اونکاح دخالد اورقیه تړی نودرقیی اقرباء خالدته وویل چی ترکومه وخته پوری تاوخپلی سابقی ښځی ته طلاق نه وی ورکړی موږ وتاته وا ده نه درکوو نوخالد مجبورشود مجبوری له وجی څخه ئی داوویل بغیرد نیت دطلاق چی په ما باندی کلثوم طلاقه ده دخپلی ښځی نوم ئی بدل کړی اود پلارنوم ئی صحیح واخستی نوآیا اوس په خالدباندی خپله سابقه طلاقه شوه اوکه نه

جواب کچیری داجنبی نوم واخلی اوطلاق ورکړی نودده په ښځه باندی طلاق نه واقع کیږی دوقوع طلاق دپاره دښځی وطرفته نسبت او اضافت لازم دی ښائی چی نوم ئی واخلی یااشاره ورته وکړی اویاضمیرورته راجع کړی نوکوم وخت چی ئی دښځی نوم نه وی اخستی که څه هم نسبت ئی صحیح بیان کړی طلاق نه واقع کیږی د نامه دغلط کیدو په صورت کی

دنسبت صحت معتبرنه دی وفی المحیط الاصل انه متی وجدت النسبة وغیرا سمها بغیره لایقع لان التعریف لایحصل باالتسمیة متی یدل اسمهالان بذالک الاسم تکون امرأة اجنبیة ولوبدل اسمهاواشارالیهایقع اه (البحرالرائق ج۳ص۲۵۴ومحیط برهانی ج۴ص۴۰۲وهندیة ج۱ص۳۵۸)والله تعالی اعلم بالصواب

کچیری یوځوک خیالی خبری دلته هلته کوی اوپه دی خبروکی بلاسوچه ؤخپلی ښځی ته طلاق ورکړی نوددی څه حکم دی

سوال کچیری یوځوک خیالی خبری دلته هلته کوی اوپه دی خبروکی اچانک بلاسوچه وخپلی ښځی ته ئی هم طلاق ورکړی اووده ته هیڅ تصوراوخیال نشته چی زه څه وایم اوددی به اثرڅه وی دویناڅخه وروسته تصوراوخیال ئی راغلی نوآیاطلاق وقع شواوکه نه

جواب کچیری ویل ئی نورڅه لیکن په ژبه کی ئی نبتل راغلواوډژبی څخه ئی لفظ دطلاق ووتی نودیانتة طلاق نه واقع کیږی لیکن قضائا دطلاق حکم کیږی یعنی کچیری معامله وعدالت اویاوشرعی پنچائیت ته ورسیږی اودغه سړی ووایی چی مالفظ دطلاق نه وویل بلکی مافلانی لفظ وایوبی اختیاره دخولی څخه لفظ دطلاق ووتی نوددغه سړی قول نه دی معتبراونه منل کیږی بلکی دطلاق حکم کیږی ارادالتکلم

بغیر الطلاق بان اراد ان یقول سبحان الله فجری علی لسانه انت طالق تطلق لانه صریح لایحتاج الی النیة لکن فی القضاء (الدر المختار مع الشامی ج۴ ص۴۴۸ و کذ فی الدر المنتقی مع مجمع الانهر ج۲ ص۸ و کذا فی الهندیة ج۱ ص ۳۵۳) او کچیری ښځی دغه لفظ د طلاق واوریدی نو هم شرعا دغه طلاق ، طلاق تصور کیږی لان المرأة کالقاضی (شامی ج۴ ص۴۲۳ و هندیة ج۱ ص۳۵۴ و کذا فی البحر ج۳ ص۲۵۷) والله تعالی اعلم بالصواب

یو سړی و خپلی ښځی ته وویل چی چیری دی خوښه وی دویم خاوند پیدا کړه نو آیا طلاق واقع شو او که نه

سوال یو سړی و خپلی ښځی ته وویل چی چیری دی خوښه وی دویم خاوند پیدا کړه نو آیا طلاق واقع شو او که نه

جواب دغه مذکوره الفاظ کچیری خاوند په نیت د طلاق سره اویا په وقت د مذاکری د طلاق کی ویلی وی نو طلاق بائن واقع شو او کچیری داسی نه وی نو بیا نه واقع کیږی قال فی الهندیة وبابتغی الازواج تقع واحدة بائنة ان نواها او اثنتین و ثالث ان نواها هکذ فی شرح الوقایة (عالمگری ج۱ ص۳۷۵) والله تعالی اعلم بالصواب.

بغیر دتلفظ دطلاق خالص په لوټوور کولو سره طلاق نه واقع کیږی

سوال په بعض علاقوکی دارواج دی چی ثوک وښځی ته طلاق ورکوی نودری لوټی دطلاق په نیت سره ورکوی اودغه عمل دری طلاقه بولی نوآیاشرعا په داسی عمل سره طلاق واقع کیږی اوکه نه

جواب بغیردتلفظ دطلاق خالص په لوټوورکولوسره طلاق نه واقع کیږی قال فی الشامیة تحت قوله (ورکنه لفظ مخصوص)وبه ظهران من تشاجرمع زوجته فاعطاهاثلاثة احجارینوی الطلاق ولم یذکرلفظالاصریحاولاکنایة لایقع علیه کماافتی به خیرالرملی وغیره الخ (ردالمحتارج۲ص۵۷۴واحسن الفتاوی ج۵ص۱۵۱)والله تعالی اعلم بالصواب په اقرارطلاق سره طلاق نه واقع کیږی

سوال یوسړی په طلاق ورکولوباندی خلکومجبورکړی نودغه سړی دمجبوری له وجی څخه دتیری شوی زمانی ددرواغودطلاق اقراروکړی چی ماوخپلی ښځی ته پخوایعنی مخکی طلاق ورکړی وواوحال دادی چی دغه سړی پخواوښځی ته هیڅ طلاق نه وورکړی نوپه دغه صورت کی طلاق واقع کیږی اوکه نه

جواب دزوراواکراه په صورت کی دطلاق په ورکولوسره طلاق واقع کیږی لیکن په اقرارطلاق سره طلاق نه واقع کیږی

نو لهذا په صورت مسؤله کی طلاق نشو واقع قال فی التنویر ویقع طلاق کل زوج بالغ عاقل ولو عبدا او مکرها وفی الشرح فان طلاقه صحیح لا اقراره بالطلاق (رد المحتار ج۲ ص۴۵۷ و احسن الفتاوی ج۵ ص۱۲۵) والله تعالی اعلم بالصواب

یو سړی وخپلی ښځی ته وویل چی داسی ښځه ماله پکار نه ده اوله کوره ئی وایسته نو طلاق واقع شواو که نه

سوال یو سړی وخپلی ښځی ته وویل چی داسی ښځه ماله پکار نه ده اوله کوره ئی وایسته نو په دغه صورت کی طلاق واقع شواو که نه

جواب په دعو الفظو سره طلاق نه واقع کیږی ولو قال لا حاجة لی فیک ینوی الطلاق فلیس بطلاق (عالمگری ج۱ ص۳۷۵) والله تعالی اعلم بالصواب.

کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقر الإنام خادم الاسلام کثیر الملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدار الشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة

متفرقات

که په مجاهدباندی خپل مین پتاوسی

سوال که یو مجاهد و کفار و ته مین پتهوی خوپه دغه مجاهد باندی خپل مین پتاوسی نو آیا دغه مجاهد شهید دی او که نه

جواب هو دغه مجاهد شهید دی او أجرئی د شهید دی رجل قصد العدو لیضربه فاخطأ فاصاب نفسه فمات یغسل لانه ماصار مقتولا بفعل مضاف الی العدو ولکنه شهید فیماینال من الثواب فی الآخرة لانه قصد العدو لانفسه الخ کذا فی البحر (فتاوی هادیه /ج۱ص۴۸۰) والله تعالی اعلم بالصواب

شفق څه ته وائی

سوال شفق سپینوالي دي او که سروالي دي ،

جواب په دغه مسئلة کي اختلاف په ما بین کي دامام صاحب اوصاحبین امام صاحب وائي چه شفق سپینوالي دي اوصاحبین وائي چه شفق سروالي دي ، راجح قول دامام صاحب دي خو فتوي دصاحبین پر قول ده والدلیل علیه (قَوْلُهُ : وَهُوَ الْبَيَاضُ) أَيْ الشَّفَقُ هُوَ الْبَيَاضُ عِنْدَ الْإِمَامِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَعُمَرَ وَمُعَاذٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَعِنْدَهُمَا وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْهُ هُوَ الْحُمْرَةُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ وَصَرَّحَ فِي الْمَجْمَعِ بِأَنَّ عَلَيْهَا الْفَتْوَى وَرَدَّهُ

الْمُحَقِّقُ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ بِأَنَّهُ لَا يُسَاعِدُهُ رِوَايَةٌ وَلَا دِرَايَةٌ ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَلِأَنَّهُ خِلَافُ الرِّوَايَةِ الظَّاهِرَةِ عَنْهُ ، وَأَمَّا الثَّانِي فَلِمَا فِي حَدِيثِ ابْنِ فُضَيْلٍ { وَإِنْ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَغِيبُ الْأُفُقُ } وَغَيْبُوبَتُهُ بِسُقُوطِ الْبَيَاضِ الَّذِي يَعْقُبُ الْحُمْرَةَ وَإِلَّا كَانَ بَادِيًا وَيَجِيءُ مَا تَقَدَّمَ يَعْنِي إِذَا تَعَارَضَتْ الْأَخْبَارُ لَمْ يُنْقَضْ الْوَقْتُ بِالشَّكِّ وَرَجَّحَهُ أَيْضًا تِلْمِيذُهُ قَاسِمٌ فِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ وَقَالَ فِي آخِرِهِ فَثَبَتَ أَنَّ قَوْلَ الْإِمَامِ هُوَ الْأَصَحُّ .اهـ وَبِهَذَا ظَهَرَ أَنَّهُ لَا يُفْتَى وَيُعْمَلُ إِلَّا بِقَوْلِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَلَا يُعْدَلُ عَنْهُ إِلَى قَوْلِهِمَا أَوْ قَوْلِ أَحَدِهِمَا أَوْ غَيْرِهِمَا إِلَّا لِضَرُورَةٍ مِنْ ضَعْفِ دَلِيلٍ أَوْ تَعَامُلٍ بِخِلَافِهِ كَالْمُزَارَعَةِ وَإِنْ صَرَّحَ الْمَشَايِخُ بِأَنَّ الْفَتْوَى عَلَى قَوْلِهِمَا كَمَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَفِي السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ فَقَوْلُهُمَا أَوْسَعُ لِلنَّاسِ وَقَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ أَحْوَطُ البحر الرائق ج ص (قَوْلُهُ : وَإِلَيْهِ رَجَعَ الْإِمَامُ) أَيْ إِلَى قَوْلِهِمَا الَّذِي هُوَ رِوَايَةٌ عَنْهُ أَيْضًا ، وَصَرَّحَ فِي الْمَجْمَعِ بِأَنَّ عَلَيْهَا الْفَتْوَى ، وَرَدَّهُ الْمُحَقِّقُ فِي الْفَتْحِ بِأَنَّهُ لَا يُسَاعِدُهُ رِوَايَةٌ وَلَا دِرَايَةٌ إلَخْ .وَقَالَ تِلْمِيذُهُ الْعَلَّامَةُ قَاسِمٌ فِي تَصْحِيحِ الْقُدُورِيِّ : إنَّ رُجُوعَهُ لَمْ يَثْبُتْ ، لِمَا نَقَلَهُ الْكَافَّةُ مِنْ لَدُنْ الْأَئِمَّةِ الثَّلَاثَةِ إلَى الْيَوْمِ مِنْ حِكَايَةِ الْقَوْلَيْنِ ، وَدَعْوَى عَمَلِ عَامَّةِ الصَّحَابَةِ بِخِلَافِهِ خِلَافُ الْمَنْقُولِ .قَالَ فِي الِاخْتِيَارِ : الشَّفَقُ الْبَيَاضُ ، وَهُوَ

مَذْهَبُ الصِّدِّيقِ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ .قُلْتُ : وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَلَمْ يَرْوِ الْبَيْهَقِيُّ الشَّفَقَ الْأَحْمَرَ إِلَّا عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، وَتَمَامُهُ فِيهِ .وَإِذَا تَعَارَضَتْ الْأَخْبَارُ وَالْآثَارُ فَلَا يَخْرُجُ وَقْتُ الْمَغْرِبِ بِالشَّكِّ كَمَا فِي الْهِدَايَةِ وَغَيْرِهَا قَالَ الْعَلَّامَةُ قَاسِمٌ : فَثَبَتَ أَنَّ قَوْلَ الْإِمَامِ هُوَ الْأَصَحُّ ، وَمَشَى عَلَيْهِ فِي الْبَحْرِ ردالمحتار ج ص, (وَهُوَ الْبَيَاضُ) أَيْ الشَّفَقُ هُوَ الْبَيَاضُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَأَنَسٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَعَائِشَةَ وَرِوَايَةً عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَبِهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَكَثِيرٌ مِنْ السَّلَفِ تبيين الحقائق ج ص, خلاصة دامام صاحب قول راجح دي په اعتبار داصولو لكن فتوي دصاحبين پر قول ده لانه ارفق وايسر بالناس انظر الهندية ومراقي الفلاح

دمار خوړل په دوا کی

سوال که یو ډاکتر یو چاته په دوا کی د مار خوړل د جوړوالی دپاره وفرمائی نو ددی خوراک روا دی او که نه

جواب خوراک ئی نه دی روا وسئل الحسن بن علی عن أكل الحية والقنفذ او أكل الداء الذی فیه الحیة اذا اشار الطبیب الحاذق بانه یدفع العلة هل یحل أكله قال لا كذا فی البحر الرائق

/ج۸/ص۳۳۹\فتاوی هادیه للعلامة المفتی الشیخ عبدالرازق کدنوی مدظله العالی /ج۱/ص۳۳۹) والله تعالی اعلم بالصواب

که دزکاة پیسی غلوواخستی

سوال که چادزکواة پیسی راخستي وی هغه غلو څندی واخستی نوآیادزکواة غاړی په خلاصیږی او که نه

جواب غاړی ئی نه خلاصیږی ولواخذها الساعی جبرالم تقع زکواة لکونها بلااختیار ولکن یجبربالحبس لیؤدی بنفسه لان الاکراه لاینافی الاختیار (ردالمحتار علی هامش درالمختار /ج۲/ص۲۷) والله تعالی اعلم بالصواب

که یوسړی دامام پسی دوه رکعته وکړی دمابښام اوبیادوه رکعته نوروکړی

سوال که یوسړی په امام پسی دوه رکعته لمونځ وکړی دمابښام اوبیاولاړسی دوه رکعته نوروکړی نوآیاأوس ددغه سړی لمونځ فاسداوکه نه

جواب لمونځ ئی فاسددی اودامسئله دمبسوط ددي راروان عبارة څخه معلومیږی

(رَجُلٌ صَلَّى الظُّهرَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَلَمْ يَقْعُدْ فِي الرَّابِعَةِ ، قَالَ صَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ) ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا تَفْسُدُ لِمَا رُوِيَ { أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهرَ خَمْسًا } وَلَمْ يُنْقَلْ أَنَّهُ كَانَ قَعَدَ فِي الرَّابِعَةِ ، وَلَا أَنَّهُ

أَعَادَ صَلَاتَهُ ، وَهُوَ بِنَاءٌ عَلَى الْأَصْلِ الَّذِي بَيَّنَّا أَنَّ الرَّكْعَةَ الْكَامِلَةَ فِي احْتِمَالِ النَّقْصِ وَمَا دُونَهُمَا سَوَاءٌ ، فَكَمَا أَنَّهُ لَوْ تَذَكَّرَ قَبْلَ أَنْ يُقَيِّدَ الْخَامِسَةَ بِالسَّجْدَةِ تَمَكَّنَ مِنْ إِصْلَاحِ صَلَاتِهِ بِالْعَوْدِ إِلَى الْقُعُودِ فَكَذَلِكَ بَعْدَمَا قَيَّدَهَا بِالسَّجْدَةِ (وَلَنَا) أَنَّهُ اشْتَغَلَ بِالنَّفْلِ قَبْلَ إِكْمَالِ الْفَرِيضَةِ ، وَلِأَنَّ الْقَعْدَةَ مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ ، وَالرَّكْعَةُ الْخَامِسَةُ نَفْلٌ لَا مَحَالَةَ ؛ لِأَنَّ الظُّهْرَ لَا يَكُونُ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ ، وَمِنْ ضَرُورَةِ اسْتِحْكَامِ شُرُوعِهِ فِي النَّفْلِ خُرُوجُهُ عَنْ الْفَرْضِ ، وَالْخُرُوجُ مِنْ الْفَرْضِ قَبْلَ إِكْمَالِهِ مُفْسِدٌ لِلْفَرْضِ (المبسوط /ج۱/ص۲۲۷) واللہ تعالی اعلم بالصواب

دعذر په وجه دعوه په تأخیر سره په شفع کی نه باطلیږی

سوال زید ده بکرسره دشفعی دعوه وکړه وروسته زید ته یوعذر پیښ سوجی دهغه عذر په وجه په دعوه کی تأخیرتر دووکالو پوری نواوس بیرته زید هغه زړه دعوه راپورته کولی سی او که نه

جواب هو په دغه صورت کی زید معذوربلل کیږی نو دعذر په وجه تاخیرحق دشفع نه باطلوی

(ثُمَّ لَا تَسْقُطُ بِالتَّأْخِيرِ) يَعْنِي لَا تَسْقُطُ الشُّفْعَةُ بِتَأْخِيرِ هذا الطَّلَبِ وهو طَلَبُ الْأَخْذِ بعد ما اسْتَقَرَّتْ شُفْعَتُهُ بِالْإِشْهَادِ وَهَذَا قَوْلُ الْإِمَامِ وَأَبِي يُوسُفَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وفي الْعَيْنِيِّ الْفَتْوَى على قَوْلِ الْإِمَامِ وَعَنْ

الثَّانِي إِذَا تَـرَكَ الْمُخَاصَمَةَ فِي مَجْلِسٍ مِـن مَجَالِسِ الْقَاضِـي مِـن غَيْرِ عُذْرٍ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ وقال مُحَمَّدٌ إِنْ أَخَّرَ إِلَى شَهْرٍ من غَيْرِ عُذْرٍ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ لِتَغَيُّرِ أَحْوَالِ الناس في قَصْدِ الْإِضْرَارِ بِالْغَيْرِ وَمَحَلُّ الْخِلَافِ إِذَا أَخَّرَ بِغَيْرِ عُذْرٍ وَلَوْ كان بِعُذْرٍ من مَرَضٍ أو حَبْسٍ ولم يُمْكِنْهُ التَّوْكِيلُ أو قَاضٍ لَا يَرَى الشُّفْعَةَ بِالْجِوَارِ في بَلْدَتِهِ لَا تَسْقُطُ بِالْإِجْمَاعِ وَإِنْ طَالَتْ الْمُدَّةُ لِكَوْنِهِ لَا يَتَمَكَّنُ من الْخُصُومَةِ في مِصْرِهِ وَجْهُ قَوْلِ الْإِمَامِ أَنَّ حَقَّهُ قد تَقَرَّرَ فَلَا يَسْقُطُ بِالتَّأْخِيرِ بَعْدَ ذلك وما ذَكَرَهُ من الضَّرَرِ يُمْكِنُ دَفْعُهُ بِأَنْ يَرْفَعَ الْمُشْتَرِي الْأَمْرَ إِلَى الْحَاكِمِ فَيُؤْمَرُ الشَّفِيعُ بِالْأَخْذِ أو التَّرْكِ على أَنَّهُ مُشْكِلٌ فِيمَا إذَا كان الشَّفِيعُ غَائِبًا حَيْثُ لَا يَسْقُطُ بِالتَّأْخِيرِ وَلَوْ كان ضَرُورَةً تُرَاعَى لَسَقَطَتْ إِذْ لَا فَرْقَ في الضَّرَرِ بين أَنْ يَكُونَ حَاضِرًا أو غَائِبًا وفي الْكَافِي لو لم يَكُنْ في الْبَلْدَةِ قَاضٍ لَا تَبْطُلُ بِالتَّأْخِيرِ بِالْإِجْمَاعِ

(بحر الرائق /ج٨/ص١٣٠) والله تعالى اعلم بالصواب

كه په موبائيل كي يا ميموري كارډ كى عكسونه ياويډيووي نولمونځ ورسره صحيح كيږى اوكه نه

سوال كه په موبائيل كي يا ميموري كارډ كى عكسونه ياويډيووي نولمونځ ورسره صحيح كيږى اوكه نه

جواب لمانځه ته تاوان نه رسوي او کانت فی الید او مستترة او مهانة مع ان الصلوة بذالک لاتحرم بل ولاتکره لان علة حرمة التصویر المضاهاة لخلق الله تعالی وهی موجودة فی کل ماذکر وعلة کراهیة الصلوة بها التشبه وهی مفقودة فیماذکر قال فی التاتارخانیة ج۱ص ۵۲۳)هذا اذا کانت التصاویر مکشوفة واما اذا کانت مستورة فلا بأس به. (ردالمحتار ج۱ص ۶۴۷، کذافی البحرالرائق ج۲ص ۴۷)والله تعالی اعلم بالصواب

دموبائل په ذریعه فلم کتل څه حکم لري

سوال دموبائل په ذریعه فلم کتل څه حکم لري

جواب فلم کتل په هرحالت کي نارواوحرام دی هغه که په موبائل باندي ګوري او که بیې بل ځای ګوري.(فتاوی محمودیه ج۱ص ۱۲۴)والله تعالی اعلم بالصواب

دموبائل په ذریعه کرکټ میچ کتل یاګیم په کول څه حکم لری

سوال دموبائل په ذریعه کرکټ میچ کتل یاګیم په کول څه حکم لری،

جواب دموبائل په ذریعه یاپه بل ذریعه کرکټ میچ کتل یاګیم کول دوخت ضائع کیدل اولغو کاردی ډیروختونه په دي کي ګناه هم شامله شي ځکه چې دمیچ په وخت کي فحش تصویرونه هم ښکاره کول کېږي (عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حسن اسلام المرء ترکه مالایعنیه رواه ترمذی والله تعالی اعلم بالصواب

که په خونه کي عکسونه وي لمونځ ورسره کېږي او که نه

سوال که په خونه کي عکسونه وي لمونځ ورسره کېږي او که نه

جواب اطلق الكراهة فی الاصل فيما اذا كان على البساط المصلى عليه صورة لان الذی يصلی عليه معظم فوضع الصورة تعظيم لها بخلاف البساط الذی ليس بمصلی و تقدم عن الجامع الصغير التقيد بموضع السجود فينبغی ان يحمل اطلاق الاصل عليه وانها اذا كانت تحت قدميه لايكره اتفاقاً .(اعلاء السنن ج ۱ ص ۲۱۰) تكره الصلوة الى صورة الحيوان مطلقا وان لم تشغله سواء كانت فوق رأس المصلى او امامه او خلفه او عن يمينه او عن يساره او بحذائه واشدها كراهة ماكانت امامه ثم فوقه ثم يمينه ثم يساره ثم خلفه الاان تكون صغيرة بحيث لاتظهر الابتأمل كاالصورة التی علی الدينار فلو صلی ومعه دراهم عليها تماثيل لايكره وكذالاتكره الصلوة الی صورة الكبيرة اذا كانت مقطوعة الرأس اماصورة الشجرة فان الصلوة لاتكره اليها الااذا شغله .(فقه علی المذاهب الاربعة ج۱ص ۲۷۸) فهذه اربعة عشرة حديثا مرفوعا كلها تدل علی كون التصاوير ممنوعة علی الاطلاق وليس فيها ما يفرق بين التصاوير التی لها جسم وبين التصاوير المرقومة علی الثياب والاوراق وغيرها .(تكملة فتح الملهم ج ۴ ص ۱۵۷)

وكذالک ورد عن الصحابة والتابعين كثير من الاثار تدل علی

انهم كانوا يحرمون الصور مطلقا ، ومن اجل هذه الاحاديث ذهب جمهور الفقهاء الى تحريم التصوير واتخاذه الصور فى البيوت سواء كانت مجسمة لها ظل او كانت غير مجسمة ليس لها ظل والله تعالى اعلم بالصواب

كباړى مال چې له كفري هيوادونو څخه راځي په بيعه سره حلاليږي او كه پريمنځل غواړي

سوال كباړى مال چې له كفري هيوادونو څخه راځي په بيعه سره حلاليږي او كه پريمنځل غواړي

جواب لابأس بلبس ثياب اهل الذمة والصلوة فيها الا الازار والسراويل فانه تكره الصلوة فيها لقربها من موضع الحدث وتجوز لان الاصل الطهارة والتوارث بين المسلمين فى الصلوة بثياب الغنائم قبل الغسل وتمامه فى الحلية .(رد المحتار ج۱ ص ۲۰۶) والله تعالى اعلم بالصواب

نوافل په جماعت سره څه حكم لري

سوال نوافل په جماعت سره څه حكم لري

جواب عن زيد بن ثابت وعن عبد الله بن سعد الخ، قلت كما فى الحديثين دلالته على كون نوافل فى البيت افضل منها فى المسجد كذا فيهما فافضل فيها الاخفاء والانفراد والالم يكن فعلها فى البيت افضل فان الصلوة التى بناها على الاظهار والاجتماع فالافضل فعلها فى المساجد فثبت ان

الجماعة فی النوافل خلاف الاصل والاداء علی خلاف الاصل لایخلوعن الکراهة فالجماعة فی النوافل مکروهة وکذا الوترکمادلت علیه الاحادیث المذکورة.(اعلاء السنن ج۷ ص ۸۹)والله تعالی اعلم بالصواب

آیادومره مرداري چې دیوه درهم په اندازه وې هروخت عفوه ده کچېری په هیره لمونځ پکښې وسی نوڅنګه دی

سوال آیادومره مرداري چې دیوه درهم په اندازه وې هروخت عفوه ده کچېری په هیره لمونځ پکښې وسی نوڅنګه دی

جواب عفوه دهیریدلو په وخت کي نه ده بلکه هروخت کښیې لمونځ ورسره مکروه تحریمی دی راګرځول یې واجب دی خالي له فرضیت څخه غاړي په خلاصي دې له عفوي څخه مقصد همدغه دی(والمرادمن العفوصحة الصلوة بدون ازالته لاعدم الکراهة لما فی سراج الوهاج وغیره ان کانت النجاسة قدردرهم تکره الصلوة معهااجماعا ،وان کانت اقل وقددخل فی الصلوة نظران کان فی الوقت سعة فالافضل ازالتهاواستقبال الصلوة وان کانت تفوته جماعة ،وان کان فی آخرالوقت اولایدرک جماعة فی موضع آخریمضی علی صلوته ولایقطعها.(البحرالرائق ج۱ ۲۲۸، الفقه علی المذاهب الاربعة ج ۱ص ۱۲)والله تعالی اعلم بالصواب.

مسبوق خپل باقي لمونځ څرنګه پوره کړي

سوال مسبوق خپل باقي لمونځ څرنګه پوره کړي

جواب لوادركه فى ركعة الرباعى يقضى ركعتين بفاتحة وسورة ثم يتشهد ثم باقى بالثالثة بفاتحة خاصة عند ابى حنيفة ،وقالاركعة بفاتحة وسورة وتشهد ثم ركعتين اولاهمابفاتحة وسورة وثانيتهابفاتحة خاصة.(فتاوى ديوبند ج ۳ ص ۲۹۰) والله تعالى اعلم بالصواب

كه مقتدي دغلطۍ له وجهي له امام سره دتلاوت سجده ونه كړي نولمونځ يې كيږي او كه نه

سوال كه مقتدي دغلطۍ له وجهي له امام سره دتلاوت سجده ونه كړي نولمونځ يې كيږي او كه نه

جواب په لمانځه كي چې كومه سجده دتلاوت واجبه شي نوله هغه لمانځه وروسته نه اداكيږي او ساقطيږي،وكل سجدة فى الصلوة ولم تؤدفيها سقطت اى لم يبق السجود لهالفوات محله .(فتاوى ديوبندج ۴ ص ۱۵) والله تعالى اعلم بالصواب

كه چيرته امام فتحه وانه خلي نودفتح وركوونكي مقتدي لمونځ فاسديږي او كه نه

سوال كه چيرته امام فتحه وانه خلي نود فتح وركوونكي مقتدي لمونځ فاسد يږي او كه نه

جواب نه فاسد يږي. (فتاوى ديوبندج ۴ ص ۲۱) والله تعالى اعلم بالصواب

دسجده سهوي په هیره پریښودلواوپه قصدپریښودلوکي فرق شته اوکه نه

سوال دسجده سهوي په هیره پریښودلو او په قصد پریښودلو کي فرق شته او که نه که ورځخه هیره شوه نو دلمانځه اعاده به کوي او که نه

جواب ذدغه لمانځه قضا واجبه ده او سجده سهوه عمدا او سهوا پریښودل برابر دي. (فتاوی دیوبند ج ۴ ص ۲۲۰) والله تعالی اعلم بالصواب

دماښام اوماسختن دآذان ترمنځ څومره فاصله پکار ده

سوال دماښام او ماسختن دآذان ترمنځ څومره فاصله پکار ده آیا کوم ځای چي دساعت په حساب سره تقریبا پاو باندي اووه بجي دماښام آذان کیږي هلته چي پراته بجی باندي دماسختن آذان وشي نو فرض کول روادي او دا خبره چي ویل کیږي چي لږترلږه یو ساعت او پنځه ویشت دقیقي فاصله دماښام او ماسختن پکار ده ددي څه حکم دی

جواب دلمرلویدو نه وروسته دماسختن وخت عند الامام ابی حنیفة (رح) هغه وخت کیږي چي سپین شفق پریوځي ددي مقدار په ځینو موسمونو کي یو ساعت او څلورویشت یا پنځه ویشت دقیقي او په ځینو موسمونو کي یو ساعت اووه ویشت دقیقي او په ځینو موسمونو کي ددي نه هم زیات وي نو دماښام

او ماسختن په منځ کي تريو نيم ساعت لږ فاصله کول نه ښايي ، بلکه احتياط دا دی چه پاو کم دوو ساعتونو فاصله پکارده. (فتاوی ديوبند ج ۲ ص ۲۰) والله تعالی اعلم بالصواب

داسلامي تاريخ شروع

سوال داسلامی تاريخ شروع له کوم وخته اوله کومی وجی وسوه

جواب داسلامی تاريخ شروع دحضرت عمررضی الله تعالی عنه ددورخلافت څخه سوی دی او اصل اسلامی تاريخ هجری قمری تاريخ دی (فَائِدَةٌ) سَبَبُ وَضْعِ التَّارِيخِ أَوَّلَ الإِسْلَامِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ أُتِيَ بِصَكٍّ مَكْتُوبٍ إِلَى شَعْبَانَ فَقَالَ أَهُوَ شَعْبَانُ الْمَاضِي أَوْ شَعْبَانُ الْقَابِلُ ؟ ثُمَّ أَمَرَ بِوَضْعِ التَّارِيخِ وَاتَّفَقَتْ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمْ عَلَى ابْتِدَاءِ التَّارِيخِ مِنْ هِجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَجَعَلُوا أَوَّلَ السَّنَةِ الْمُحَرَّمَ وَيُعْتَبَرُ التَّارِيخُ بِاللَّيَالِي لِأَنَّ اللَّيْلَ عِنْدَ الْعَرَبِ سَابِقٌ عَلَى النَّهَارِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا أُمِّيِّينَ لَا يُحْسِنُونَ الْكِتَابَةَ وَلَمْ يَعْرِفُوا حِسَابَ غَيْرِهِمْ مِنْ الْأُمَمِ فَتَمَسَّكُوا بِظُهُورِ الْهِلَالِ وَإِنَّمَا يَظْهَرُ بِاللَّيْلِ فَجَعَلُوهُ ابْتِدَاءَ التَّارِيخِ ، وَالْأَحْسَنُ ذِكْرُ الْأَقَلِّ مَاضِيًا كَانَ أَوْ بَاقِيًا مِنْ الْمِصْبَاحِ الْمُنِيرِ (تنقيح الحامدية /ج۲/ص۳۷۰) والله تعالی اعلم بالصواب

دډوډی مچول

سوال دډوډی مچول اوزا پورته کيدل څه حکم لری بينوا توجروا

جواب دډوډی مچول په کوم شرعی دليل نه دی ثابت نو هم په دی

وجه ئی مچول بدعت بلل سوی دی لکن بدعت حسنه دی فِي الْحَاوِي لِلْإِمَامِ السُّيُوطِيِّ مِنْ كِتَابِ الصَّدَاقِ ضِمْنَ سُؤَالٍ طَوِيلٍ مَا نَصُّهُ: الْجَوَابُ أَمَّا كَوْنُ تَقْبِيلِ الْخُبْزِ بِدْعَةً فَصَحِيحٌ وَلَكِنَّ الْبِدْعَةَ لَا تَنْحَصِرُ فِي الْحَرَامِ بَلْ تَنْقَسِمُ إِلَى الْأَحْكَامِ الْخَمْسَةِ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْحُكْمُ عَلَى هَذَا بِالتَّحْرِيمِ لِأَنَّهُ لَا دَلِيلَ عَلَى تَحْرِيمِهِ وَلَا بِالْكَرَاهَةِ لِأَنَّ الْمَكْرُوهَ مَا وَرَدَ فِيهِ نَهْيٌ خَاصٌّ وَلَمْ يَرِدْ فِي ذَلِكَ نَهْيٌ ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ هَذَا مِنَ الْبِدَعِ الْمُبَاحَةِ فَإِنْ قَصَدَ بِذَلِكَ إِكْرَامَهُ لِأَجْلِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي إِكْرَامِهِ فَحَسَنٌ وَدَوْسُهُ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةً شَدِيدَةً بَلْ مُجَرَّدُ إِلْقَائِهِ فِي الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ دَوْسٍ مَكْرُوهٌ لِحَدِيثٍ وَرَدَ فِي ذَلِكَ (تنقیح الحامدیة /ج۲/ص۳۶۹) والله تعالی اعلم بالصواب.

مرتهن ته په مال مرهون نفع اخستل نه دی جائز

سوال مرتهن ته په مال مرهون نفع اخستل جائزدی او که نه

جواب مرتهن ته په مال مرهون باندی نفع اخستل نه دی جائزکه څه هم راهن اجازه ورته وکړی

قال الشامی تحت قوله (وقيل لا يحل للمرتهن) قال في المنح وعن عبد الله بن محمد بن أسلم السمرقندي وكان من كبار علماء سمرقند أنه لا يحل له أن ينتفع بشيء منه بوجه من الوجوه وإن أذن له الراهن لأنه أذن له في الربا لأنه يستوفي دينه كاملا فتبقى له المنفعة فضلا فيكون ربا وهذا أمر عظيم قلت وهذا مخالف لعامة المعتبرات من أنه يحل بالإذن إلا أن

یحمل علی الدیانة وما في المعتبرات علی الحکم ثم رأیت في جواهر الفتاوی إذا کان مشروطا صار قرضا فیه منفعة وهو ربا وإلا فلا بأس اهـ ما في المنح ملخصا وقال بعد اسطر عدیدة قلت والغالب من احوال الناس انهم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولاه لما اعطاه الدراهم وهذ بمنزلة الشرط لان المعروف کالمشروط وهو مما یعین المنع (شامی /ج۶/ص۲۳۳) والله تعالی اعلم بالصواب

که یو سړی پسه په نیت دلاندی ساتلی وی او بیائی اختری کړی

سوال که یو سړی پسه او یا بل حیوان په نیت دلاندی ساتلی وی خو دلوی اختر شپه باندی راغله نو اوس دغه پسه حلالوی چی دا به لاندی هم سی او دا اخترغاړی به موهم په خلاصی سی نو آیا دغه اختری صحیح کیږی او که نه

جواب که ئی نیت صرف دغو بنوؤنو بیائی اختری نه صحیح کیږی او که ئی د اختری نیت ؤنو بیائی اختری صحیح کیږی کما فی البدائع والصنائع /ج۴/ص۲۰۸

فَمِنْهَا نِيَّةُ الْأُضْحِيَّةَ لَا تُجْزِي الْأُضْحِيَّةُ بِدُونِهَا ؛ لِأَنَّ الذَّبْحَ قَدْ يَكُونُ لِلَّحْمِ وَقَدْ يَكُونُ لِلْقُرْبَةِ وَالْفِعْلُ لَا يَقَعُ قُرْبَةً بِدُونِ النِّيَّةِ ؛ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ { لَا عَمَلَ لِمَنْ لَا نِيَّةَ لَهُ } وَالْمُرَادُ مِنْهُ عَمَلٌ هُوَ قُرْبَةٌ ؛ وَلِلْقُرْبَةِ جِهَاتٌ مِنْ الْمُتْعَةِ وَالْقِرَانِ وَالْإِحْصَارِ

وَجَزَاءِ الصَّيْدِ وَكَفَّارَةِ الْحَلْقِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ فَلَا تَتَعَيَّنُ الْأُضْحِيَّةَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ ؛ وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ { إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى } وَيَكْفِيهِ أَنْ يَنْوِيَ بِقَلْبِهِ وَلَا يُشْتَرَطُ أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ مَا نَوَى بِقَلْبِهِ كَمَا فِي الصَّلَاةِ ؛ لِأَنَّ النِّيَّةَ عَمَلُ الْقَلْبِ ، وَالذِّكْرُ بِاللِّسَانِ دَلِيلٌ عَلَيْهَا .وَمِنْهَا أَنْ لَا يُشَارِكَ الْمُضَحِّيَ فِيمَا يَحْتَمِلُ الشَّرِكَةَ مَنْ لَا يُرِيدُ الْقُرْبَةَ رَأْسًا ، فَإِنْ شَارَكَ لَمْ يَجُزْ عَنْ الْأُضْحِيَّةَ ، وَكَذَا هَذَا فِي سَائِرِ الْقُرَبِ سِوَى الْأُضْحِيَّةَ إِذَا شَارَكَ الْمُتَقَرِّبَ مَنْ لَا يُرِيدُ الْقُرْبَةَ لَمْ يَجُزْ عَنْ الْقُرْبَةِ كَمَا فِي دَمِ الْمُتْعَةِ وَالْقِرَانِ وَالْإِحْصَارِ وَجَزَاءِ الصَّيْدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (البدائع والصنائع /ج۴/ص۲۰۸) وكذا في الفقه الاسلامی وردالمحتار/ج۵/ص۲۱۹

والله تعالى اعلم بالصواب

چې په وروسته صف کې یو مقتدي وي نو څه به کوي

سوال چې جمع ولاړه وي او صفونه پوره وي او دا ګمان وي چې نور څوک به نه راځي نو په داسې صورت کې به وروسته راتلونکې مقتدي څه کوي یوازې به وروسته دریږي او که به د چادر اتلو انتظار کوي او که یوازې ودریږي نو لمونځ ئې وسو او که نه ؟

جواب په دی صورت کی اصل حکم دادی چی دمخکی صف څخه دی څوک راوروسته کړی چی صورت ئی داسی دی کچیری په مخکنی صف ورتته داسی سړی ښکاره کیدی چی هغه تهدد دی مسئلی علم وی او دهغه په راکشولو سره داطمع کیدی سی چی هغه به راسی نودامام ورکوع ته ترتلوپوری دی انتظارسی که په دی وخت کی څوک راغلی نووروسته دی صف جوړ کړی اوکه رانغلی نودمخکی صف څخه دی یوڅوک راکش کړی اوکه په مخکی صف کی داسی سړی نه وو نویوائی دی وشاته ودریږی که بغیرڅه عذرهم په وروسته صف کی ودریدی نولمونځ به ئی وسی .

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله وإن وجد في الصف فرجة سدها وإلا انتظر حتى يجيء آخر فيقفان خلفه وإن لم يجيء حتى ركع الإمام يختار أعلم الناس بهذه المسألة فيجذبه ويقفان خلفه ولو لم يجد عالما يقف خلف الصف بحذاء الإمام للضرورة ولو وقف منفردا بغير عذر تصح صلاته عندنا خلافا لأحمد اهـ(ردالمحتار ج/۱/ص۳۸۲) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله (وقوله قدمنا) أي في باب الإمامة عند قوله ويصف الرجال حيث قال ولو صلى على رفوف المسجد إن وجد في صحنه مكانا كره كقيامه

في صف خلف صف فيه فرجة اهـ

ولعله يشير بذلك إلى أنه لولا العذر المذكور كان انفراد المأموم مكروها قوله (لكن قالوا الخ) القائل صاحب القنية فإنه عزا إلى بعض الكتب أتى جماعة ولم يجد في الصف فرجة قيل يقوم وحده ويعذر وقيل يجذب واحدا من الصف إلى نفسه فيقف بجنبه والأصح ما روى هشام عن محمد أنه ينتظر إلى الركوع فإن جاء رجل وإلا جذب إليه رجلا أو دخل في الصف ثم قال في القنية والقيام وحده أولى في زماننا لغلبة الجهل على العوام فإذا جره تفسد صلاته اهـ قال في الخزائن قلت وينبغي التفويض إلى رأي المبتلى فإن رأى من لا يتأذى لدين أو صداقة زاحمه أو عالما جذبه وإلا انفرد اهـ قلت وهو توفيق حسن اختاره ابن وهبان في شرح منظومته قوله (فلذا قال الخ) أي فلم يذكر الجذب لما مر (ردالمحتار/ج۱/ص۴۳۵) وکذا فی احسن الفتاوی /ج۷/ص۵۶۸) والله تعالی اعلم بالصواب.

په قربانی کی اختلاف دمطالع معتبر دی

سوال په قربانی کی اختلاف دمطالع معتبر دی او که نه

جواب په قربانی کی اختلاف دمطالع معتبر دی نو دهری علاقی خلق به له خپل حساب سره سم دلسم اویولسم اودولسم په ورځو کی قربانی کوی

تنبيه يفهم من كلامهم في كتاب الحج أن اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم شيء لو ظهر أنه رئي في بلدة أخرى قبلهم بيوم وهل يقال كذلك في حق الأضحية لغير الحجاج لم أره والظاهر نعم لأن اختلاف المطالع إنما لم يعتبر في الصوم لتعلقه بمطلق الرؤية وهذا بخلاف الأضحية فالظاهر أنها كأوقات الصلوات يلزم كل قوم العمل بما عندهم فتجزىء الأضحية في اليوم الثالث عشر وإن كان على رؤيا غيرهم هو الرابع عشر والله أعلم (رد المحتار /ج۳/ص۴۱۸) والله تعالى اعلم بالصواب

شفعه خاص په قرابت پوری نه ده

سوال شفعه خاص په قرابت پوری ده او که نه

جواب شفعه خاص په قرابت پوری نه ده مثلالکه بائع چی ووائی چی دا سړی زما وروردی اویازما قریب دی نوزه حق دشفع لرم

بلکی شفع دری سببه غواړی اول شرکت په نفس مبیعه کی دویم شرکت په حقوق د مبیعه کی او دریم جوار لاشفعة بمجرد القرابة بدون الشرکة فی نفس المبیع اوفی حقوقه اوجوار (فتاوی مهدیه /ج۵/ص۱۹۸) والله تعالی اعلم بالصواب

عامه لاره مانع دشفع ده

سوال عامه لاره مانع دشفع ده اوکه نه

جواب عامه لاره مانع دشفع ده یعنی که په مینځ کی عامه لاره وه نو بیا حق دشفع نسته اوکه په مینځ کی عامه لاره نه وه نو بیا حق دشفع سته حتی لوکان بینهما طریقة نافذة فله شفعة للجار ولاشفعة للجار مقابل اذاکانت المحله نافذة (مجله /ج۳/ص۵۷۳) والله تعالی اعلم بالصواب

دمخی اویابدل اویاشغار حکم اومفاسد

سوال دمخی اویابدل اویاشغار حکم په نزد دامام ابوحنیفه رحمه الله اوپه نزد دائمة الثلاثة ؤڅه دی اودلائل ئی څه دی اوتعریف ئی څه دی

جواب مخی اویابدل اویاشغار په نزد دائمة الثلاثة نه ده جائز اوپه نزد دامام ابوحنیفه رحمه الله جائز ده أما نکاح الشغار: فهو أن یُنکح مولیته بنته أوأخته علی أن ینکحه الآخر مولیته ولا صداق بینهما إلا بُضع هذه ببضع الأخری اتفق العلماء علی معناه هذا

وعلى أنه نكاح غير جائز لثبوت النهي عنه لخلوه عن المهر واختلفوا إذا وقع هل يصحح بمهر المثل أو لا فقال مالك والشافعي وأحمد: لا يصحح ويفسخ أبداً قبل الدخول وبعده، لما روى ابن عمر «أن رسول الله صلّى الله عليه وسلم نهى عن الشغار» والشغار: أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه ابنته، وليس بينهما صداق. وقال أبو حنيفة: يصح نكاح الشغار بفرض صداق المثل. أما النهي عنه في السنة فمحمول على الكراهة، والكراهة لا توجب فساد العقد، فيكون الشرع أوجب فيه أمرين: الكراهة ومهر المثل ومنشأ الخلاف: هل النهي عن الشغار معلل بعدم العوض أو غير معلل فإن قلنا: غير معلل لزم الفسخ على الإطلاق. وإن قلنا: العلة عدم الصداق صح بفرض صداق المثل، مثل العقد على خمر أو خنزير.

والخلاصة: أن نكاح الشغار باطل عند الجمهور صحيح مكروه تحريماً عند الحنفية، فإن وقع فسخ النكاح عند الجمهور قبل الدخول وبعده، على المشهور عند المالكية، ويدفع الرجل لمن دخل بها مهر المثل، وتقع به حرمة المصاهرة، والوراثة، وإن وقع جاز عند الحنفية بمهر المثل (الفقه الاسلامی وادلته /ج۷/ص۱۱۶)

نو دائمة الثلاثةؤ دلیل دا حدیث شریف دی
عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن نکاح الشغار رواه البخاری والنهی یوجب فساد المنهی عنه ولان کل واحد منهما جعل بضع کل واحدة من المرأتین نکاحا وصداقا وهذا لا یصح
او دا امام ابوحنیفه رحمه الله دلیل دا دی وَلَنَا أَنَّ هَذَا النِّكَاحَ مُؤَبَّدٌ أَدْخَلَ فِيهِ شَرْطًا فَاسِدًا حَيْثُ شَرَطَ فِيهِ أَنْ يَكُونَ بُضْعُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرَ الْأُخْرَى، وَالْبُضْعُ لَا يَصْلُحُ مَهْرًا، وَالنِّكَاحُ لَا تُبْطِلُهُ الشُّرُوطُ الْفَاسِدَةُ كَمَا إِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى أَنْ يُطَلِّقَهَا وَعَلَى أَنْ يَنْقُلَهَا مِنْ مَنْزِلِهَا وَنَحْوَ ذَلِكَ وَبِهِ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ النِّكَاحُ وَالصَّدَاقُ فِي بُضْعٍ وَاحِدٍ؛ لِأَنَّ جَعْلَ الْبُضْعِ صَدَاقًا لَمْ يَصِحَّ.
فَأَمَّا النَّهْيُ عَنْ نِكَاحِ الشِّغَارِ، فَنِكَاحُ الشِّغَارِ هُوَ النِّكَاحُ الْخَالِي عَنْ الْعِوَضِ مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِمْ: شَغَرَ الْبَلَدُ إِذَا خَلَا عَنْ السُّلْطَانِ وَشَغَرَ الْكَلْبُ إِذَا رَفَعَ إِحْدَى رِجْلَيْهِ.
وَعِنْدَنَا هُوَ نِكَاحٌ بِعِوَضٍ وَهُوَ مَهْرُ الْمِثْلِ فَلَا يَكُونُ شِغَارًا عَلَى أَنَّ النَّهْيَ لَيْسَ عَنْ عَيْنِ النِّكَاحِ؛ لِأَنَّهُ تَصَرُّفٌ مَشْرُوعٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى مَصَالِحِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا فَلَا يُحْتَمَلُ النَّهْيُ عَنْ إِخْلَاءِ النِّكَاحِ عَنْ تَسْمِيَةِ الْمَهْرِ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ : { نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ بِالْمَرْأَةِ لَيْسَ لِوَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرٌ } ، وَهُوَ إشَارَةٌ إلَى أَنَّ النَّهْيَ لِمَكَانِ تَسْمِيَةِ الْمَهْرِ لَا لِعَيْنِ النِّكَاحِ فَبَقِيَ النِّكَاحُ صَحِيحًا(بدائع الصنائع/ج۵/ص۴۷۷)

دشیخنا العلامة المفتی عبدالرازق کدنوی مدظله العالی په نظر دمخی اویا بدل او یا شغار مفاسد دادی

اول فاسد چی پلار خپل لور په اقل دمهرمثل ورکړی نو لورئی جنجال ورسره کوی ونصب المادة (۵۱)علی اثار الرواج الفاسد المهرفی الحد الاقل من مهرالمثل والمسمی (الفقه الاسلامی وادلته /ج۷/ص۹۷)او په اوسنی زمانه کی مهرلس لکه دی لکن دوی مهریولک ایږدی

سوال ایا مام صاحب دانکاح جائزبولی

جواب امام صاحب دانکاح جائزنه بولی بلکی مکروه تحرمی ئی بولی وقال أبو حنيفة: يصح نكاح الشغار بفرض صداق المثل. أما النهي عنه في السنة فمحمول على الكراهة، والكراهة لا توجب فساد العقد، فيكون الشرع أوجب فيه أمرين: الكراهة ومهر المثل(الفقه الاسلامی /ج۷/ص۱۱۶)

دویم فاسد دلته بیع دحرراغله ځکه مهرئی کم ایښی دی نو که بیع دحرنه وی نو هغه مهربه ئی ایښولی کوم چی په بدل کی نه ایږدي

اوبیع د حر باطل ده قال البخاری

حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : قَالَ اللَّهُ ثَلاَثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ

دریم فاسد دا په تجربه سره ثابته ده چې په دی صورت کی دبنځی سره ظلم کیږی

قال البخاری حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجِشُونُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قال البخاری حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم : انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا ، أَوْ مَظْلُومًا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللهِ أَنْصُرُهُ إِذَا كَانَ مَظْلُومًا أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ ظَالِمًا كَيْفَ أَنْصُرُهُ قَالَ تَحْجُزُهُ ، أَوْ تَمْنَعُهُ مِنَ

الظُّلْمِ فَإِنَّ ذَلِكَ نَصْرُهُ

قال المسلم حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامَ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الدِّمَشْقِيَّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلاَنِيِّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِيمَا رَوَى عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ « يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلاَ تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلاَّ مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلاَّ مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمْكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلاَّ مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضَرِّي فَتَضُرُّونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلاَّ كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ

إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أُوَفِّيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلاَ يَلُومَنَّ إِلاَّ نَفْسَهُ ». قَالَ سَعِيدٌ كَانَ أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلاَنِيُّ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ جَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ

قال المسلم حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِى ابْنَ قَيْسٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ « اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشُّحَّ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ

قال المسلم حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِى النَّضْرِ حَدَّثَنِى أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الأَشْجَعِىُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِىِّ عَنْ عُبَيْدٍ الْمُكْتِبِ عَنْ فُضَيْلٍ عَنِ الشَّعْبِىِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَضَحِكَ فَقَالَ « هَلْ تَدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ ». قَالَ قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

قَالَ مِنْ مُخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ يَقُولُ يَا رَبِّ أَلَمْ تُجِرْنِى مِنَ الظُّلْمِ قَالَ يَقُولُ بَلَى. قَالَ فَيَقُولُ فَإِنِّى لاَ أُجِيزُ عَلَى نَفْسِى إِلاَّ شَاهِدًا مِنِّى قَالَ فَيَقُولُ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا وَبِالْكِرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا

قَالَ فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ فَيُقَالُ لأَرْكَانِهِ انْطِقِي. قَالَ فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ قَالَ ثُمَّ يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلاَمِ قَالَ فَيَقُولُ بُعْدًا لَكُنَّ وَسُحْقًا. فَعَنْكُنَّ كُنْتُ أُنَاضِلُ

ځلرم فاسد دری مذهبه دانکاح فاسده بولی اوامام صاحب ئی فاسده نه بولی أما نكاح الشغار: فهو أن يُنكح موليته بنته أوأخته على أن ينكحه الآخر موليته ولا صداق بينهما إلا بُضع هذه ببضع الأخرى اتفق العلماء على معناه هذا وعلى أنه نكاح غير جائز لثبوت النهي عنه لخلوه عن المهر واختلفوا إذا وقع هل يصحح بمهر المثل أو لافقال مالك والشافعي وأحمد: لا يصحح ويفسخ أبداً قبل الدخول وبعده، لما روى ابن عمر «أن رسول الله صلّى الله عليه وسلم نهى عن الشغار» والشغار: أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه ابنته، وليس بينهما صداق. وقال أبو حنيفة: يصح نكاح الشغار بفرض صداق المثل. أما النهي عنه في السنة فمحمول على الكراهة، والكراهة لا توجب فساد العقد، فيكون الشرع أوجب فيه أمرين: الكراهة ومهر المثل(الفقه الاسلامی /ج۷/ص۱۱۶)

پنځم فاسد دانکاح په حکم کی دمشتبهات ده

قال البخاری حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا ، عَنْ عَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم يَقُولُ: الْحَلاَلُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لاَ يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنِ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَاعٍ يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ أَلاَ وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلاَ إِنَّ حِمَى اللهِ فِي أَرْضِهِ مَحَارِمُهُ أَلاَ وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلاَ وَهِيَ الْقَلْبُ

وقال المسلم حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنِى أَبِى عَنْ جَدِّى حَدَّثَنِى خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِى سَعِيدُ بْنُ أَبِى هِلاَلٍ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرٍ الشَّعْبِىِّ أَنَّهُ سَمِعَ نُعْمَانَ بْنَ بَشِيرِ بْنِ سَعْدٍ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِحِمْصَ وَهُوَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی الله علیه وسلم يَقُولُ « الْحَلاَلُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ ». فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ زَكَرِيَّاءَ عَنِ الشَّعْبِىِّ إِلَى قَوْلِهِ « يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ».

شپږم فاسد دانکاح جائزده لکه څنګه چې په خمر او خنزیر نکاح کول جائزدی لکن خلک په مهر کی خمر او خنزیر مهر نه ایږدي

دوجی څخه دنفرت نوبایددانکاح هم ونه کړی اوبل دانکاح په نزددامام صاحب هم مکروه ده لکن جوازئی سته ځکه نکاح په شروط فاسده ؤسره نه باطل کیږی وَكَذَا لَوْ تَزَوَّجَ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَةَ عَلَى مَيْتَةٍ أَوْ دَمٍ أَوْ خَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ لَمْ تَصِحَّ التَّسْمِيَةُ . لِأَنَّ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ لَيْسَا بِمَالٍ فِي حَقِّ أَحَدٍ . وَالْخَمْرُ وَالْخِنْزِيرُ لَيْسَا بِمَالٍ مُتَقَوِّمٍ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِ فَلَا تَصِحُّ تَسْمِيَةُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَهْرًا . وَعَلَى هَذَا يَخْرُجُ نِكَاحُ الشِّغَارِ . وَهُوَ أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ أُخْتَهُ لِآخَرَ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهُ الْآخَرُ أُخْتَهُ . أَوْ يُزَوِّجَهُ ابْنَتَهُ أَوْ يُزَوِّجَهُ أَمَتَهُ . وَهَذِهِ التَّسْمِيَةُ فَاسِدَةٌ ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَعَلَ بُضْعَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرَ الْأُخْرَى . وَالْبُضْعُ لَيْسَ بِمَالٍ فَفَسَدَتْ التَّسْمِيَةُ . وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرُ الْمِثْلِ ؛ لِمَا قُلْنَا : وَالنِّكَاحُ صَحِيحٌ عِنْدَنَا . وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَاسِدٌ وَاحْتَجَّ بِمَا رُوِيَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { أَنَّهُ نَهَى عَنْ نِكَاحِ الشِّغَارِ } . وَالنَّهْيُ يُوجِبُ فَسَادَ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ ؛ وَلِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَعَلَ بُضْعَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ الْمَرْأَتَيْنِ نِكَاحًا وَصَدَاقًا . وَهَذَا لَا يَصِحُّ . وَلَنَا أَنَّ هَذَا النِّكَاحَ مُؤَبَّدٌ أُدْخِلَ فِيهِ شَرْطًا فَاسِدًا حَيْثُ شَرَطَ فِيهِ أَنْ يَكُونَ بُضْعُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرَ الْأُخْرَى . وَالْبُضْعُ لَا يَصْلُحُ مَهْرًا . وَالنِّكَاحُ لَا تُبْطِلُهُ الشُّرُوطُ الْفَاسِدَةُ كَمَا إذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى أَنْ

يُطَلِّقَهَا وَعَلَى أَنْ يَنْقُلَهَا مِنْ مَنْزِلِهَا وَنَحْوَ ذَلِكَ وَبِهِ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ النِّكَاحُ وَالصَّدَاقُ فِي بُضْعٍ وَاحِدٍ ؛ لِأَنَّ جَعْلَ الْبُضْعِ صَدَاقًا لَمْ يَصِحَّ .

فَأَمَّا النَّهْيُ عَنْ نِكَاحِ الشِّغَارِ ، فَنِكَاحُ الشِّغَارِ هُوَ النِّكَاحُ الْخَالِي عَنْ الْعِوَضِ مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِمْ : شَغَرَ الْبَلَدُ إذَا خَلَا عَنْ السُّلْطَانِ وَشَغَرَ الْكَلْبُ إذَا رَفَعَ إحْدَى رِجْلَيْهِ .

وَعِنْدَنَا هُوَ نِكَاحٌ بِعِوَضٍ وَهُوَ مَهْرُ الْمِثْلِ فَلَا يَكُونُ شِغَارًا عَلَى أَنَّ النَّهْيَ لَيْسَ عَنْ عَيْنِ النِّكَاحِ ؛ لِأَنَّهُ تَصَرُّفٌ مَشْرُوعٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى مَصَالِحِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا فَلَا يُحْتَمَلُ النَّهْيُ عَنْ إخْلَاءِ النِّكَاحِ عَنْ تَسْمِيَةِ الْمَهْرِ ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ : { نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ بِالْمَرْأَةِ لَيْسَ لِوَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهْرٌ } ، وَهُوَ إشَارَةٌ إلَى أَنَّ النَّهْيَ لِمَكَانِ تَسْمِيَةِ الْمَهْرِ لَا لِعَيْنِ النِّكَاحِ فَبَقِيَ النِّكَاحُ صَحِيحًا (بدائع الصنائع/ج۵/ص۴۷۷)

اوم فاسد دانکاح جائزده په نزددامام صاحب اوامام صاحب چی کله جائزپه مقابل دنورومذاهبوکی ووائی نومرادځندی مکروه دی لکه څنګه چی وهبة الزحیلی وائی

وقال أبو حنيفة: يصح نكاح الشغار بفرض صداق المثل. أما النهي عنه في السنة فمحمول على الكراهة، والكراهة لا توجب فساد العقد، فيكون الشرع أوجب فيه أمرين: الكراهة ومهر المثل(الفقه الاسلامی /ج٧/ص١١٦)

آتم فاسد ئی دادی چی په دوی دووکی یوه مړه سی نودهغه بلی ښځی پلاراویاورور اویابل وارث ئی دا ښځه نه ورکوی بلکی ولوراویابله ښځه ځندی غواړی اودا په تجربه سره وهرچاته معلومه ده

نهم فاسد ئی دادی چی پوره مهربه ورکوی اواوس خلق مهرنه ورکوی

اوکه ئی ورکړی نوبیاپوره مهرنه ورکوی بلکی کم مهرورکوی

لسم فاسد ئی دادی چی په دوی دووکی یوه طلاق کړی نوهغه بل ورته وائی چی ته ئی هم راطلاق کړه والله تعالی اعلم بالصواب

ښځه په بدی کی ورکول

سوال ښځه په بدی کی ورکول جائزدی اوکه نه

جواب (١)ښځه په بدی کی ورکول نه دی جائزځکه چی دا ښځه ورکول دی په مقابل کی ددیت اودیت مال وی اوښځه مال نه ده والعمد من كل المال والخطأ من ثلثه أي ثلث المال يعني

إن كان القطع عمدا وعفا عنه كان من كل المال لأن موجبه قود وهو ليس بمال فلم يتعلق به حق الورثة فيصح العفو عنه على الكمال وإن كان خطأ وعفا عنه فهو عفو عن الدية فيعتبر من ثلث المال لأن الدية مال وحق الورثة يتعلق بها والعفو وصية فيصح من الثلث (مجمع الانهر/ج۴/ص۳۳۱)

(۲) دلته بیع دحرده اوبیع دحرنه ده جائز قال البخاری

حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ مَرْحُومٍ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : قَالَ اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ

(۳) په ښځه باندی په دی صورت کی ظلم کوی دپاره دخپل بدلی قال البخاری حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَاجِشُونُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قال البخاری حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ

سُلَيْمَانَ ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم : انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا ، أَوْ مَظْلُومًا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللهِ أَنْصُرُهُ إِذَا كَانَ مَظْلُومًا أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ ظَالِمًا كَيْفَ أَنْصُرُهُ قَالَ تَحْجُزُهُ ، أَوْ تَمْنَعُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَإِنَّ ذَلِكَ نَصْرُهُ

قال المسلم حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامَ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ يَعْنِى ابْنَ مُحَمَّدٍ الدِّمَشْقِيَّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِى إِدْرِيسَ الْخَوْلاَنِيِّ عَنْ أَبِى ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِيمَا رَوَى عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ « يَا عِبَادِى إِنِّى حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِى وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلاَ تَظَالَمُوا يَا عِبَادِى كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلاَّ مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِى أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِى كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلاَّ مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِى أُطْعِمْكُمْ يَا عِبَادِى كُلُّكُمْ عَارٍ إِلاَّ مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِى أَكْسُكُمْ يَا عِبَادِى إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِى أَغْفِرْ لَكُمْ يَا عِبَادِى إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضَرِّى فَتَضُرُّونِى وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِى فَتَنْفَعُونِى يَا عِبَادِى لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِى مُلْكِى شَيْئًا يَا

عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ
رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ
وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ
كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلاَّ كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ
إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ
أُوَفِّيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلاَ
يَلُومَنَّ إِلاَّ نَفْسَهُ». قَالَ سَعِيدٌ كَانَ أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلاَنِيُّ إِذَا حَدَّثَ
بِهَذَا الْحَدِيثِ جَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ

قال المسلم حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ يَعْنِي
ابْنَ قَيْسٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ «اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشُّحَّ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ
عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ

قال المسلم حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبُو
النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ
الثَّوْرِيِّ عَنْ عُبَيْدٍ الْمُكْتِبِ عَنْ فُضَيْلٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَضَحِكَ فَقَالَ «

هَلْ تَدْرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ». قَالَ قُلْنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ مِنْ مُخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ يَقُولُ يَا رَبِّ أَلَمْ تُجِرْنِي مِنَ الظُّلْمِ قَالَ يَقُولُ بَلَى. قَالَ فَيَقُولُ فَإِنِّي لاَ أُجِيزُ عَلَى نَفْسِي إِلاَّ شَاهِدًا مِنِّي قَالَ فَيَقُولُ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا وَبِالْكِرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهُودًا قَالَ فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ فَيُقَالُ لأَرْكَانِهِ انْطِقِي. قَالَ فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ قَالَ ثُمَّ يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلاَمِ قَالَ فَيَقُولُ بُعْدًا لَكُنَّ وَسُحْقًا. فَعَنْكُنَّ كُنْتُ أُنَاضِلُ

کنډه دخپل سر ده

سوال په اوس وخت کی چی دکومی ښځی خاوندمړ سی چی کونډه ورته ویل کیږی نوخلق یعنی ددغه ښځی اقرباء ئی بل چاته نه ورکوی اوورته وائی چی دویم خاوند به هم په موږ کی کوی نوآیاشرعاددی مسئلی څه حکم دی

جواب دکومی ښځی چی خاوندمړ سی هغه خپل دسره ده یعنی وهغی ته اختیاردی هرځائ چی نکاح کوی کولی ئی سی اوداښځه په میراث کی نه وړل کیږی لکه اوس ئی چی خلق میراث

بولی قال الله تعالی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ

يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (سورة النساء ايت نمبر:()

دښځې تعليم

سوال ښځه دتعليم دزده کړې حق په ميړه اوپلاربا ندې لري اوکه ئې نه لري

جواب ښځه دتعليم دزده کړې حق په ميړه اوپلار باندې لري دومره اندازه چې ايمانيات وپېژندې بلکې دا اندازه تعليم ددغه ښځې په پلار اوخاوندباندې فرض دی

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وسَلَّمَ : طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرَ وَاللُّؤْلُؤَ وَالذَّهَبَ. رواه ابن ماجة

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال طلب العلم فريضة على كل مسلم لم يرو هذا الحديث عن الزهري إلا يونس ولا عن يونس إلا إسماعيل ولا عن إسماعيل إلا المعافي تفرد به أبو تقي(معجم الوسيط) .

دښځې وهل

سوال بعض خلق ښځه په بيلچه اولرکې سره وهي ددې په

شریعت کی څه حکم دی

جواب فتاوی عصرلیکلي دی چې دښځې وهل ترمسواک بالا په بل شيئ سره نه دی جائز او ښځه په بیلچه اولرکی سره وهل نه دی جائز(۸۸۲)هل یجوزضرب الزوجة ،لایجوزالافی حال النشوزوان جازحال النشوزفیکون برفق بالکف علی الکتف اوبالسواک اماضرب الوجه بالکرباج اوالخیزران فلایجوز(فتاوی العصرص۱۸۰)واللّٰہ تعالی اعلم بالصواب

که اضحیه وکړي غوښي به ئي څه په کوي صدقه کوي به ئي او که به ئي خوري

سوال که اضحیه وکړي غوښي به ئي څه په کوي صدقه کوي به ئي اوکه به ئي خوري

جواب ویستحب ان یأکل من اضحیته ویطعم منهاغیره والافضل ان یتصدق بالثلث ویتخذالثلث ضیافة لاقاربه واصدقائه ویدخرالثلث ویطعم الغنی والفقیرجمیعاکذافی البدائع ویهب منهاماشاء للغنی والفقیروالمسلم والذمی ولوتصدق بالکل جازولوحبس الکل لنفسه جازوله ان یدخرالکل لنفسه والتصدق بهاافضل الاان یکون الرجل ذاعیال وغیرموسع الحال فان الافضل له حنیئذان یدعه لعیاله ویوسع علیهم به کذافی البدائع ،فتاوی عالمګیریه ج۵ص ۳۰۰)واللّٰہ تعالی اعلم بالصواب

که میږه سپي یا بل مردارشي څخه حمل واخلي مولودئي حلال دی که نه او اضحیه په کیږي که نه

سوال که میږه سپي یا بل مردارشي څخه حمل واخلي مولودئي حلال دی که نه او اضحیه په کیږي که نه

جواب مولودئي حلال دی ځکه په حیواناتو کي تابع دمورګرځي وان شاة حملت من كلب ورأس ولدها رأس الكلب اكل الارأسه .(مجمع الانهرج۲ص ۵۱۳،او اضحیه پـه کیـږي واذا نزأالـذئب علـى الـشاة يـضحى باالولـد.(الهدايـة فـى شـرح البدايـة ج۴ص ۴۴۷)والله تعالى اعلم بالصواب

که مږد لم پرځای لکۍ ولري اضحیه په کیږي او که نه

سوال که مږدلم پرځای لکۍ ولري اضحیه په کیږي او که نه

جواب هو اضـحیه پـه کیـږي وفـى الاجنـاس:وان كانـت الـشاة لهاالية صغيرة خلقت بشبه الذنب تجوز.(الفتـاوى العـالمكيريـه ج۵ص ۲۹۷ وكذافى الحاشية الطحاوي ج۴ص۱۲۵)والله تعـالى اعلم بالصواب

که څوک اضحیه واخلي سالمه وي بیامعیوبه شي اضحیه په کیږي او که نه

سوال که څوک اضـحیه واخلي سـالمه وي بیامعیوبـه شي یا یي پښه ماته شي یا ړنده شي اضحیه په کیږي او که نه

جواب هوولو اشترى اضحية وهى صحيحة العينين ثم اعورت

عنده وهو موسرا او قطعت اذنها كلها او اليتها او ذنبها او انكسرت رجلها فلم تستطع ان تمشى لاتجزى عنه وعليه مكانها اخرى بخلاف الفقير اذلا اضحية فى ذمته.(عالمگيريه ج۵ص۲۹۹)والله تعالى اعلم بالصواب

د ترياقو او هيرونو او چرسو خوراک جواز لري او که نه

سوال د ترياقو او هيرونو او چرسو خوراک جواز لري او که نه؟

جواب کچيري يو سړی ترياق او چرس دومره اندازه وخوري چي بيهوشي راولي نو دغه دبدن دپاره ضرر دی نو خوراک يی جواز نه لري او کچيري تر دغه اندازی کم وخوري چي بيهوشي نه راولي نو بيا که دلهوا ولعب دپاره وی نو بيا هم جواز نه لري او که دتداوی دپاره يی وخوري نو بيا که څه هم بيهوشي راولي دلږو خوراک جواز لري

المخدرات والمسكرات أنواع متعددة، يتفنن الناس في تناولها بأسماء مختلفة، ويلجأ بعضهم إلى تعاطي أشياء تحقق الهدف المقصود من تغطية العقل، وكلها تشترك في حكم واحد، وهو التحريم بسبب ما فيها من الضرر المؤكد الحصول. ومن أشهر أنواع المخدرات: الحشيشة، والأفيون، والكوكايين والمورفين والبنج (نبات سام يستعمل في الطب للتخدير) وجوزة الطيب (ثمر شجرة) والبرش (مركب من الأفيون والبنج) والقات (نبات تمضغ

أوراقه، قليله منبه منشط، وكثيره مخدر مثبّط، يورث الكسل والخمول، ويعطل الأعمال) وغير ذلك مما يؤخذ بالحُقَن أو المضغ أو التدخين أو غيرها، فيؤدي إلى تغييب العقل، وإضرار الصحة، وإفساد الأخلاق. والحكم الشرعي للمخدرات أنها حرام في غير حالة التداوي للضرورة أو الحاجة، وفي غير حالة إصلاح البهارات بإضافة بعضها إليها بالقدر القليل فقط مثل خلط شيء قليل من جوزة الطيب مع البهارات أو المقبّلات. وحرمتها كالمسكرات التي جاءت النصوص التشريعية في القرآن والسنة النبوية بتحريمها تحريماً قطعياً. (الفقه الاسلامی ج۷ص۵۱۲) اودحرمت دلائل دادی

وأدلة تحريم تعاطي المخدرات كثيرة منها ما يلي:

١ً إن المخدرات تؤدي إلى أضرار جسيمة كثيرة كما تقدم، وقد يفوق ضررها ضرر المسكرات؛ لأنها تفسد أخلاق المجتمع وتضر الأمة في اقتصادها وأعمالها ضرراً بليغاً، وتفسد العقل، وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة، ففيها ضرر عقلي وبدني وديني وأخلاقي، وكل ما هو ضار في نتائجه أو ذاته وعينه فهو حرام، والمضِّرات من أشهر المحرمات.

٢ً روى الإمام أحمد في مسنده وأبو داود في سننه عن أم سلمة رضي

الله عنها قالت: «نهى رسول الله صلّى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتّر». والمفتر: كل ما يورث الفتور وارتخاء الأعضاء وتخدير الأطراف. قال ابن حجر: وهذا الحديث فيه دليل على تحريم الحشيش بخصوصه، فإنها تسكر وتخدّر وتفتر. وفي حديث آخر عند أبي داود عن ابن عباس: «كل مخبّر وكل مسكر حرام» والمخبّر: ما يغطي العقل.

3 حكى القرافي وابن تيمية الإجماع على تحريم الحشيشة. قال ابن تيمية: ومن استحلها فقد كفر، وإنما لم تتكلم فيها الأئمة الأربعة رضي الله عنهم؛ لأنها لم تكن في زمنهم، وإنما ظهرت في آخر المئة السادسة، وأول المئة السابعة حين ظهرت دولة التتار.

٤ قال ابن تيمية في فتاويه الكبرى: كل ما يغيب العقل فإنه حرام، وإن لم تحصل به نشوة ولا طرب، فإن تغييب العقل حرام بإجماع المسلمين، أي إلا لغرض معتبر شرعاً. وقال أيضاً في كتابه السياسة الشرعية: إن الحشيشة حرام، يُحَدُّ متناولها كما يحد شارب الخمر، وهي أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج، حتى يصير في الرجل تخنث ودياثة، وغير ذلك من الفساد، وأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وهي داخلة فيما

حرّمه الله ورسوله من الخمر والمسكر لفظاً أو معنى. وجاء أيضاً في فتاوى ابن تيمية في مواضع متكررة: «هذه الحشيشة الملعونة هي وآكلوها، ومستحلوها، الموجبة لسخط الله تعالى، وسخط رسوله، وسخط عباده المؤمنين، المعرّضة صاحبها لعقوبة الله، تشتمل على ضرر في دين المرء وعقله وخلقه وطبعه، وتفسد الأمزجة حتى جعلت خلقاً كثيراً مجانين، وتورث من مهانة آكلها ودناءة نفسه وغير ذلك ما لا تورث الخمر، ففيها من المفاسد ما ليس في الخمر، فهي بالتحريم أولى. وقد أجمع المسلمون على أن السكر منها حرام. ومن استحل ذلك وزعم أنه حلال، فإنه يُستتاب، فإن تاب وإلا قتل مرتداً، لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين. وإن القليل منها حرام أيضاً بالنصوص الدالة على تحريم الخمر وتحريم كل مسكر» وأيد ابن القيم أستاذه ابن تيمية في ذلك كله، وقال في زاد المعاد: «إن الخمر يدخل فيها كل مسكر: مائعاً كان أو جامداً، عصيراً أو مطبوخاً، فيدخل فيها لقمة الفسق والفجور - أي الحشيشة - لأن هذا كله خمر بنص رسول الله صلّى الله عليه وسلم الصحيح الصريح الذي لا مطعن في سنده ولا إجمال في متنه، إذ صح عنه قوله: كل مسكر خمر». وصح عن أصحابه رضي الله عنهم

الـذين هـم أعلـم الأمـة بخطابـة ومـراده، بـأن الخمـر مـا خـامر العقل. على أنه لو لم يتناول لفظه صلّى الله عليـه وسـلم كل مسكر، لكان القياس الصحيح الصريح الـذي استوى فيـه الأصل والفـرع من كل وجهة، حاكماً بالتسوية بين أنواع المسكر، فالتفريق بـين نـوع ونـوع تفريـق بـين متمـاثلين مـن جميـع الوجـوه». وقـال الصنعاني في سبل السلام: «إنه يحـرم مـا أسكر مـن أي شيء، وإن لم يكون مشروباً، كالحشيشة». وقال بعض علماء الحنفية: «إن من قال بحل الحشيشة زنديق مبتدع». وقال الحافظ ابن حجر: «إن من قال: إن الحشيشة لا تسكر، وإنما هي مخدر: مكابرٌ، فإنها تحدث ما تحدثه الخمر من الطرب والنشوة». وذكر ابـن البيطار أن قبائح خصالها كثيرة، وعدّ منها بعض العلماء مئة وعشرين مـضرة دينيـة ودنيويـة. وقـال: إن قبـائح خـصالها موجـودة في الأفيون، وفيه زيادة مضار

وأما القات فهو حرام، وإن زعم بعض أهل اليمن أنه لا يخدر وإنما هو منشط ومفتق للذاكرة، وهذا مجرد وهم وهو غير صحيح؛ لأن العبرة بالنتائج، ولقد أثبت الأطباء، وجاء في قرار اليونيسكو في الأمم المتحدة أنـه مخـدر وضـار، ومـن أضـراره الواضحة: تخلّف

اليمنيين، وتعطيل اقتصادهم، وانشغالهم بشرائه، وتعاطيه من منتصف النهار إلى منتصف الليل، وإهدارهم المال الكثير في سبيل الحصول عليه وبذل الجهود في زراعته على حساب المزروعات الأخرى النافعة. وذهب أبو بكر المقري الشافعي إلى تحريم القات، وقال: إني رأيت من أكلها الضرر في بدني وديني، فتركت أكلها. فقد ذكر العلماء: إن المضِّرات من أشهر المحرمات، فمن ضررها أن آكلها يرتاح ويطرب وتطيب نفسه ويذهب حزنه، ثم يعتريه بعد ساعتين من أكله هموم متراكمة وغموم متزاحمة وسوء أخلاق.

وكذلك حرمه الفقيه حمزة الناشري محتجاً بحديث أم سلمة السابق: أنه صلّى الله عليه وسلم «نهى عن كل مسكر ومُفْتِر» وهو الذي يجعل في الجسم فتوراً، أي ضعفاً وانكساراً. والخلاصة: إن بيع المخدرات الحادثة من قرون بعد القرون الستة الأولى حرام كالخمر، لمخامرتها العقل وتغطيتها إياه. وفيها مفاسد الخمر ومضاره، وتزيد عليها، فهي أكثر ضرراً وأكبر فساداً من الخمر؛ لأنها تضر الأمة ضرراً بليغاً، أفراداً وجماعات، مادياً، وصحياً، وأدبياً. ولا شك بأن الشريعة الإسلامية تحرِّم المفاسد

والمضار، وتجيز ما فيه مصالح حقيقية، خالصة أو راجحة. وأما ما يزعمونه من مصالح ومنافع فهي وهمية خادعة. لذا اتفقت أنظمة العالم على منع المخدرات، ولا نجد إجماعاً دولياً على شيء، مثلما نجده في الإجماع على مقاومة كل وسائل تعاطي المخدرات وتهريبها، وإتلاف الكميات المهربة، وعقاب المهربين بالسجن وغيره. (الفقه الاسلامی ج٧ص٥٥٣١) عبارة الشامی قال العلامة الشامی رحمه الله تعالیٰ علیه

(قَوْلُهُ وَيَحْرُمُ أَكْلُ الْبَنْجِ) هُوَ بِالْفَتْحِ: نَبَاتٌ يُسَمَّى فِي الْعَرَبِيَّةِ شَيْكَرَانُ، يُصَدِّعُ وَيُسْبِتُ وَيُخَلِّطُ الْعَقْلَ كَمَا فِي التَّذْكِرَةِ لِلشَّيْخِ دَاوُد.

وَزَادَ فِي الْقَامُوسِ: وَأَخْبَثُهُ الْأَحْمَرُ ثُمَّ الْأَسْوَدُ وَأَسْلَمُهُ الْأَبْيَضُ، وَفِيهِ: السَّبْتُ يَوْمُ الْأُسْبُوعِ، وَالرَّجُلُ الْكَثِيرُ النَّوْمِ، وَالْمُسْبِتُ: الَّذِي لَا يَتَحَرَّكُ. وَفِي الْقُهُسْتَانِيِّ: هُوَ أَحَدُ نَوْعَيْ شَجَرِ الْقِنَّبِ، حَرَامٌ لِأَنَّهُ يُزِيلُ الْعَقْلَ، وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى، بِخِلَافِ نَوْعٍ آخَرَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُبَاحٌ كَالْأَفْيُونِ لِأَنَّهُ وَإِنْ اخْتَلَّ الْعَقْلُ بِهِ لَا يَزُولُ، وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ مَا فِي الْهِدَايَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ إبَاحَةِ الْبَنْجِ كَمَا فِي شَرْحِ اللُّبَابِ اهـ. أَقُولُ: هَذَا غَيْرُ ظَاهِرٍ، لِأَنَّ مَا يُخِلُّ الْعَقْلَ لَا يَجُوزُ أَيْضًا بِلَا شُبْهَةٍ فَكَيْفَ يُقَالُ

إِنَّهُ مُبَاحٌ : بَلْ الصَّوَابُ أَنَّ مُرَادَ صَاحِبِ الْهِدَايَةِ وَغَيْرِهِ إِبَاحَةُ قَلِيلِهِ لِلتَّدَاوِي وَنَحْوِهِ وَمَنْ صَرَّحَ بِحُرْمَتِهِ أَرَادَ بِهِ الْقَدْرَ الْمُسْكِرَ مِنْهُ ، يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا فِي غَايَةِ الْبَيَانِ عَنْ شَرْحِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ : أَكْلُ قَلِيلِ السَّقَمُونِيَا وَالْبَنْجِ مُبَاحٌ لِلتَّدَاوِي ، مَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ إِذَا كَانَ يَقْتُلُ أَوْ يُذْهِبُ الْعَقْلَ حَرَامٌ اهـ فَهَذَا صَرِيحٌ فِيمَا قُلْنَاهُ مُؤَيِّدٌ لِمَا سَبَقَ بَحَثْنَاهُ مِنْ تَخْصِيصِ مَا مَرَّ مِنْ أَنَّ مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ حَرُمَ قَلِيلُهُ بِالْمَائِعَاتِ ، وَهَكَذَا يَقُولُ فِي غَيْرِهِ مِنْ الْأَشْيَاءِ الْجَامِدَةِ الْمُضِرَّةِ فِي الْعَقْلِ أَوْ غَيْرِهِ ، يَحْرُمُ تَنَاوُلُ الْقَدْرِ الْمُضِرِّ مِنْهَا دُونَ الْقَلِيلِ النَّافِعِ ، لِأَنَّ حُرْمَتَهَا لَيْسَتْ لِعَيْنِهَا بَلْ لِضَرَرِهَا . وَفِي أَوَّلِ طَلَاقِ الْبَحْرِ : مَنْ غَابَ عَقْلُهُ بِالْبَنْجِ وَالْأَفْيُونِ يَقَعُ طَلَاقُهُ إِذَا اسْتَعْمَلَهُ لِلَّهْوِ وَإِدْخَالِ الْآفَاتِ قَصْدًا لِكَوْنِهِ مَعْصِيَةً ، وَإِنْ كَانَ لِلتَّدَاوِي فَلَا لِعَدَمِهَا ، كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ، وَهُوَ صَرِيحٌ فِي حُرْمَةِ الْبَنْجِ وَالْأَفْيُونِ لَا لِلدَّوَاءِ . وَفِي الْبَزَّازِيَّةِ : وَالتَّعْلِيلُ يُنَادِي بِحُرْمَتِهِ لَا لِلدَّوَاءِ اهـ كَلَامُ الْبَحْرِ . وَجَعَلَ فِي النَّهْرِ هَذَا التَّفْصِيلَ هُوَ الْحَقَّ . وَالْحَاصِلُ أَنَّ اسْتِعْمَالَ الْكَثِيرِ الْمُسْكِرِ مِنْهُ حَرَامٌ مُطْلَقًا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ كَلَامُ الْغَايَةِ . وَأَمَّا الْقَلِيلُ ، فَإِنْ كَانَ لِلَّهْوِ حَرَامٌ ، وَإِنْ سَكِرَ مِنْهُ يَقَعُ طَلَاقُهُ لِأَنَّ مَبْدَأَ اسْتِعْمَالِهِ كَانَ مَحْظُورًا ، وَإِنْ كَانَ لِلتَّدَاوِي وَحَصَلَ مِنْهُ إِسْكَارٌ فَلَا ،

فَاغْتَنِمْ هٰذَا التَّحْرِيرَ الْمُفْرَدَ. بَقِيَ هُنَا شَيْءٌ لَمْ أَرَ مَنْ نَبَّهَ عَلَيْهِ عِنْدَنَا، وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا اعْتَادَ أَكْلَ شَيْءٍ مِنَ الْجَامِدَاتِ الَّتِي لَا يَحْرُمُ قَلِيلُهَا وَيُسْكِرُ كَثِيرُهَا حَتَّى صَارَ يَأْكُلُ مِنْهَا الْقَدْرَ الْمُسْكِرَ وَلَا يُسْكِرُهُ سَوَاءً أَسْكَرَهُ فِي ابْتِدَاءِ الْأَمْرِ أَوْ لَا، فَهَلْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ اسْتِعْمَالُهُ نَظَرًا إِلَى أَنَّهُ يُسْكِرُ غَيْرَهُ أَوْ إِلَى أَنَّهُ قَدْ أَسْكَرَهُ قَبْلَ اعْتِيَادِهِ أَمْ لَا يَحْرُمُ نَظَرًا إِلَى أَنَّهُ طَاهِرٌ مُبَاحٌ، وَالْعِلَّةُ فِي تَحْرِيمِهِ الْإِسْكَارُ وَلَمْ يُوجَدْ بَعْدَ الْاِعْتِيَادِ وَإِنْ كَانَ فِعْلُهُ الَّذِي أَسْكَرَهُ قَبْلَهُ حَرَامًا، كَمَنِ اعْتَادَ أَكْلَ شَيْءٍ مَسْمُومٍ حَتَّى صَارَ يَأْكُلُ مَا هُوَ قَاتِلٌ عَادَةً وَلَا يَضُرُّهُ كَمَا بَلَغَنَا عَنْ بَعْضِهِمْ فَلْيُتَأَمَّلْ. نَعَمْ صَرَّحَ الشَّافِعِيَّةُ بِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِمَا يُغَيِّبُ الْعَقْلَ بِالنَّظَرِ لِغَالِبِ النَّاسِ بِلَا عَادَةٍ (قَوْلُهُ وَهِيَ وَرَقُ الْقِنَّبِ) قَالَ ابْنُ الْبَيْطَارِ. وَمِنَ الْقِنَّبِ الْهِنْدِيِّ نَوْعٌ يُسَمَّى بِالْحَشِيشَةِ يُسْكِرُ جِدًّا إِذَا تَنَاوَلَ مِنْهُ يَسِيرًا قَدْرَ دِرْهَمٍ، حَتَّى إِنَّ مَنْ أَكْثَرَ مِنْهُ أَخْرَجَهُ إِلَى حَدِّ الرُّعُونَةِ، وَقَدِ اسْتَعْمَلَهُ قَوْمٌ فَاخْتَلَّتْ عُقُولُهُمْ وَرُبَّمَا قَتَلَتْ. بَلْ نَقَلَ ابْنُ حَجَرٍ عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ فِي أَكْلِ الْحَشِيشَةِ مِائَةً وَعِشْرِينَ مَضَرَّةً دِينِيَّةً وَدُنْيَوِيَّةً، وَنُقِلَ عَنِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ أَنَّ مَنْ قَالَ بِحِلِّهَا كَفَرَ. قَالَ: وَأَقَرَّهُ أَهْلُ مَذْهَبِهِ اهـ وَسَيَأْتِي مِثْلُهُ عِنْدَنَا (قَوْلُهُ وَالْأَفْيُونُ) هُوَ عُصَارَةُ الْخَشْخَاشِ، يُكْرِبُ

وَيُسْقِطُ الشَّهْوَتَيْنِ إِذَا تُمُودِيَ عَلَيْهِ ، وَيَقْتُلُ إِلَى دِرْهَمَيْنِ ، وَمَتَى زَادَ أَكْلُهُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ وِلَاءً اعْتَادَهُ بِحَيْثُ يُفْضِي تَرْكُهُ إِلَى مَوْتِهِ لِأَنَّهُ يَخْرِقُ الْأَغْشِيَةَ خُرُوقًا لَا يَسُدُّهَا غَيْرُهُ ، وَكَذَا فِي تَذْكِرَةِ دَاوُد (قَوْلُهُ لِأَنَّهُ مُفْسِدٌ لِلْعَقْلِ) حَتَّى يَصِيرَ لِلرَّجُلِ فِيهِ خَلَاعَةٌ وَفَسَادٌ جَوْهَرَةٌ (قَوْلُهُ وَإِنْ سَكِرَ) لِأَنَّ الشَّرْعَ أَوْجَبَ الْحَدَّ بِالسُّكْرِ مِنَ الْمَشْرُوبِ لَا الْمَأْكُولِ أَتْقَانِيٌّ (قَوْلُهُ كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ) الْإِشَارَةُ إِلَى قَوْلِهِ وَيَحْرُمُ أَكْلُ الْبَنْجِ إِلَخْ (قَوْلُهُ وَكَذَا جَوْزَةُ الطِّيبِ) وَكَذَا الْعَنْبَرُ وَالزَّعْفَرَانُ كَمَا فِي الزَّوَاجِرِ لِابْنِ حَجَرٍ الْمَكِّيِّ ، وَقَالَ : فَهَذِهِ كُلُّهَا مُسْكِرَةٌ ، وَمُرَادُهُمْ بِالْإِسْكَارِ هُنَا تَغْطِيَةُ الْعَقْلِ لَا مَعَ الشِّدَّةِ الْمُطْرِبَةِ لِأَنَّهَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِ الْمُسْكِرِ الْمَائِعِ ، فَلَا يُنَافِي أَنَّهَا تُسَمَّى مُخَدِّرَةً ، فَمَا جَاءَ فِي الْوَعِيدِ عَلَى الْخَمْرِ يَأْتِي فِيهَا لِاشْتِرَاكِهِمَا فِي إِزَالَةِ الْعَقْلِ الْمَقْصُودِ لِلشَّارِعِ بَقَاؤُهُ اهـ .أَقُولُ : وَمِثْلُهُ زَهْرُ الْقُطْنِ فَإِنَّهُ قَوِيُّ التَّفْرِيحِ يَبْلُغُ الْإِسْكَارَ كَمَا فِي التَّذْكِرَةِ ، فَهَذَا كُلُّهُ وَنَظَائِرُهُ يَحْرُمُ اسْتِعْمَالُ الْقَدْرِ الْمُسْكِرِ مِنْهُ دُونَ الْقَلِيلِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ فَافْهَمْ ، وَمِثْلُهُ بَلْ أَوْلَى الْبُرْشُ وَهُوَ شَيْءٌ مُرَكَّبٌ مِنَ الْبَنْجِ وَالْأَفْيُونِ وَغَيْرِهِمَا ، وَذَكَرَ فِي التَّذْكِرَةِ أَنَّ إِدْمَانَهُ يُفْسِدُ الْبَدَنَ وَالْعَقْلَ ، وَيُسْقِطُ الشَّهْوَتَيْنِ ، وَيُفْسِدُ اللَّوْنَ ، وَيُنْقِصُ الْقُوَى ، وَيُنْهِكُ وَقَدْ وَقَعَ بِهِ الْآنَ ضَرَرٌ كَثِيرًا اهـ (قَوْلُهُ قَالَهُ

الْمُصَنِّفُ) وَعِبَارَتُهُ : وَمِثْلُ الْحَشِيشَةِ فِي الْحُرْمَةِ جَوْزَةُ الطِّيبِ فَقَدْ أَفْتَى كَثِيرٌ مِنْ عُلَمَاءِ الشَّافِعِيَّةِ بِحُرْمَتِهَا ، وَمِمَّنْ صَرَّحَ بِذَلِكَ مِنْهُمْ ابْنُ حَجَرٍ نَزِيلُ مَكَّةَ فِي فَتَاوَاهُ وَالشَّيْخُ كَمَالُ الدِّينِ بْنُ أَبِي شَرِيفٍ فِي رِسَالَةٍ وَضَعَهَا فِي ذَلِكَ ، وَأَفْتَى بِحُرْمَتِهَا الْأَقْصَرَاوِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا ، وَقَفْتُ عَلَى ذَلِكَ بِخَطِّهِ الشَّرِيفِ لَكِنْ قَالَ حُرْمَتُهَا دُونَ حُرْمَةِ الْحَشِيشِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ اهـ .

أَقُولُ : بَلْ سَيَذْكُرُ الشَّارِحُ حُرْمَتَهَا عَنِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ (قَوْلُهُ عَنِ الْجَامِعِ) أَيْ جَامِعِ الْفَتَاوَى (قَوْلُهُ وَالْحَشِيشَةُ) عِبَارَةُ الْمُصَنِّفِ وَهُوَ الْحَشِيشَةُ (قَوْلُهُ فَهُوَ زِنْدِيقٌ مُبْتَدِعٌ) قَالَ فِي الْبَحْرِ : وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَى وُقُوعِ طَلَاقِهِ : أَيْ آكِلِ الْحَشِيشِ فَتْوَى مَشَايِخِ الْمَذْهَبَيْنِ الشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَفِيَّةِ لِفَتْوَاهُمْ بِحُرْمَتِهِ وَتَأْدِيبِ بَاعَتِهِ ، حَتَّى قَالُوا : مَنْ قَالَ بِحِلِّهِ فَهُوَ زِنْدِيقٌ كَذَا فِي الْمُبْتَغَى بِالْمُعْجَمَةِ وَتَبِعَهُ الْمُحَقِّقُ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ اهـ (قَوْلُهُ بَلْ قَالَ نَجْمُ الدِّينِ الزَّاهِدِيُّ إلَخْ) هَذَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ نَقْلًا عَنْ خَطِّ بَعْضِ الْأَفَاضِلِ .وَرَدَّهُ الرَّمْلِيُّ بِأَنَّهُ لَا الْتِفَاتَ إلَيْهِ وَلَا تَعْوِيلَ عَلَيْهِ ، وَإِذْ الْكُفْرُ بِإِنْكَارِ الْقَطْعِيَّاتِ وَهُوَ لَيْسَ كَذَلِكَ اهـ مُلَخَّصًا .

أَقُولُ : وَيُؤَيِّدُهُ مَا مَرَّ مَتْنًا مِنْ أَنَّ الْأَشْرِبَةَ الْأَرْبَعَةَ الْمُحَرَّمَةَ

حُرْمَتُهَا دُونَ حُرْمَةِ الْخَمْرِ فَلَا يَكْفُرُ مُسْتَحِلُّهَا ، فَعَلَى هَذَا يُشْكِلُ أَيْضًا الْحُكْمُ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ زِنْدِيقٌ مَعَ أَنَّهُ أَقَرَّهُ فِي الْفَتْحِ وَالْبَحْرِ وَغَيْرِهَا ، وَالزِّنْدِيقُ يُقْتَلُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ . لَكِنْ رَأَيْت فِي الزَّوَاجِرِ لِابْنِ حَجَرٍ مَا نَصُّهُ : وَحَكَى الْقَرَافِيُّ وَابْنُ تَيْمِيَّةَ الْإِجْمَاعَ عَلَى تَحْرِيمِ الْحَشِيشَةِ .وَقَالَ : وَمَنْ اسْتَحَلَّهَا فَقَدْ كَفَرَ .

قَالَ : وَإِنَّمَا لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهَا الْأَئِمَّةُ الْأَرْبَعَةُ لِأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ فِي زَمَنِهِمْ ، وَإِنَّمَا ظَهَرَ فِي آخِرِ الْمِائَةِ السَّادِسَةِ وَأَوَّلِ السَّابِعَةِ حِينَ ظَهَرَتْ دَوْلَةُ التَّتَارِ اهـ بِحُرُوفِهِ فَلْيُتَأَمَّلْ (قَوْلُهُ وَالتُّتُن إلَخْ) أَقُولُ : قَدْ اضْطَرَبَتْ آرَاءُ الْعُلَمَاءِ فِيهِ ، فَبَعْضُهُمْ قَالَ بِكَرَاهَتِهِ ، وَبَعْضُهُمْ قَالَ بِحُرْمَتِهِ ، وَبَعْضُهُمْ بِإِبَاحَتِهِ ، وَأَفْرَدُوهُ بِالتَّأْلِيفِ .وَفِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ لِلشُّرُنْبُلَالِيِّ : وَيُمْنَعُ مِنْ بَيْعِ الدُّخَانِ وَشُرْبِهِ وَشَارِبُهُ فِي الصَّوْمِ لَا شَكَّ يُفْطِرُ وَفِي شَرْحِ الْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ إسْمَاعِيلَ النَّابُلُسِيِّ وَالِدِ سَيِّدِنَا عَبْدِ الْغَنِيِّ عَلَى شَرْحِ الدُّرَرِ بَعْدَ نَقْلِهِ أَنَّ لِلزَّوْجِ مَنْعَ الزَّوْجَةِ مِنْ أَكْلِ الثُّومِ وَالْبَصَلِ وَكُلِّ مَا يُنْتِنُ الْفَمَ .

قَالَ : وَمُقْتَضَاهُ الْمَنْعُ مِنْ شُرْبِهَا التُّتُن لِأَنَّهُ يُنْتِنُ الْفَمَ خُصُوصًا إذَا كَانَ الزَّوْجُ لَا يَشْرَبُهُ أَعَاذَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ .

وَقَدْ أَفْتَى بِالْمَنْعِ مِنْ شُرْبِهِ شَيْخُ مَشَايِخِنَا الْمُسَيَّرِيُّ وَغَيْرُهُ اهـ .

وَلِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَلِيِّ الْأُجْهُورِيِّ الْمَالِكِيِّ رِسَالَةٌ فِي حِلِّهِ نَقَلَ فِيهَا أَنَّهُ أَفْتَى بِحِلِّهِ مَنْ يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ مِنْ أَئِمَّةِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ.

قُلْت: وَأَلَّفَ فِي حِلِّهِ أَيْضًا سَيِّدُنَا الْعَارِفُ عَبْدُ الْغَنِيِّ النَّابُلُسِيُّ رِسَالَةً سَمَّاهَا (الصُّلْحُ بَيْنَ الْإِخْوَانِ فِي إِبَاحَةِ شُرْبِ الدُّخَانِ) وَتَعَرَّضَ لَهُ فِي كَثِيرٍ مِنْ تَآلِيفِهِ الْحِسَانِ، وَأَقَامَ الطَّامَّةَ الْكُبْرَى عَلَى الْقَائِلِ بِالْحُرْمَةِ أَوْ بِالْكَرَاهَةِ فَإِنَّهُمَا حُكْمَانِ شَرْعِيَّانِ لَا بُدَّ لَهُمَا مِنْ دَلِيلٍ وَلَا دَلِيلَ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ إِسْكَارُهُ وَلَا تَفْتِيرُهُ وَلَا إِضْرَارُهُ، بَلْ ثَبَتَ لَهُ مَنَافِعُ، فَهُوَ دَاخِلٌ تَحْتَ قَاعِدَةِ الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ وَأَنَّ فَرْضَ إِضْرَارِهِ لِلْبَعْضِ لَا يَلْزَمُ مِنْهُ تَحْرِيمُهُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ، فَإِنَّ الْعَسَلَ يَضُرُّ بِأَصْحَابِ الصَّفْرَاءِ الْغَالِبَةِ وَرُبَّمَا أَمْرَضَهُمْ مَعَ أَنَّهُ شِفَاءٌ بِالنَّصِّ الْقَطْعِيِّ، وَلَيْسَ الِاحْتِيَاطُ فِي الِافْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِإِثْبَاتِ الْحُرْمَةِ أَوْ الْكَرَاهَةِ اللَّذَيْنِ لَا بُدَّ لَهُمَا مِنْ دَلِيلٍ بَلْ فِي الْقَوْلِ بِالْإِبَاحَةِ الَّتِي هِيَ الْأَصْلُ، وَقَدْ تَوَقَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَنَّهُ هُوَ الْمُشَرِّعُ فِي تَحْرِيمِ الْخَمْرِ أُمِّ الْخَبَائِثِ حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ النَّصُّ الْقَطْعِيُّ، فَالَّذِي يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ إذَا سُئِلَ عَنْهُ سَوَاءٌ كَانَ مِمَّنْ يَتَعَاطَاهُ أَوْ لَا كَهَذَا الْعَبْدِ الضَّعِيفِ وَجَمِيعِ مَنْ فِي بَيْتِهِ أَنْ يَقُولَ هُوَ مُبَاحٌ، لَكِنَّ رَائِحَتَهُ تَسْتَكْرِهُهَا الطِّبَاعُ؛ فَهُوَ مَكْرُوهٌ طَبْعًا لَا شَرْعًا

إِلَى آخِرِ مَا أَطَالَ بِهِ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى ، وَهَذَا الَّذِي يُعْطِيهِ كَلَامُ الشَّارِحِ هُنَا حَيْثُ أَعْقَبَ كَلَامَ شَيْخِنَا النَّجْمِ بِكَلَامِ الْأَشْبَاهِ وَبِكَلَامِ شَيْخِهِ الْعِمَادِيّ وَإِنْ كَانَ فِي الدُّرِّ الْمُنْتَقَى جَزَمَ بِالْحُرْمَةِ . لَكِنْ لَا لِذَاتِهِ بَلْ لِوُرُودِ النَّهْيِ السُّلْطَانِيّ عَنْ اسْتِعْمَالِهِ وَيَأْتِي الْكَلَامُ فِيهِ (قَوْلُهُ فَإِنَّهُ مُفْتِرٌ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ : فَتَرَ جِسْمُهُ فُتُورًا لَانَتْ مَفَاصِلُهُ وَضَعُفَ ، وَالْفُتَارُ كَغُرَابٍ ابْتِدَاءُ النَّشْوَةِ ، وَأَفْتَرَ الشَّرَابُ فَتَرَ شَارِبُهُ (قَوْلُهُ وَهُوَ حَرَامٌ) مُخَالِفٌ لِمَا نُقِلَ عَنْ الشَّافِعِيَّةِ فَإِنَّهُمْ أَوْجَبُو عَلَى الزَّوْجِ كِفَايَتَهَا مِنْهُ اهـ أَبُو السُّعُودِ فَذَكَرُوا أَنَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ حَجَرٍ ضَعِيفٌ ، وَالْمَذْهَبُ كَرَاهَةُ التَّنْزِيهِ إِلَّا لِعَارِضٍ .

وَذَكَرُوا أَنَّهُ إِنَّمَا يَجِبُ لِلزَّوْجَةِ عَلَى الزَّوْجِ إِذَا كَانَ لَهَا اعْتِيَادٌ وَلَا يَضُرُّهَا تَرْكُهُ فَيَكُونُ مِنْ قَبِيلِ التَّفَكُّهِ . أَمَّا إِذَا كَانَتْ تَتَضَرَّرُ بِتَرْكِهِ فَيَكُونُ مِنْ قَبِيلِ التَّدَاوِي وَهُوَ لَا يَلْزَمُهُ ط (قَوْلُهُ وَمَعَ نَهْيِ وَلِيِّ الْأَمْرِ عَنْهُ إِلَخْ) قَالَ سَيِّدِي الْعَارِفُ عَبْدُ الْغَنِيّ : لَيْتَ شِعْرِي أَيُّ أَمْرٍ مِنْ أَمْرَيْهِ يُتَمَسَّكُ بِهِ ، أَمْرُهُ النَّاسَ بِتَرْكِهِ أَمْ أَمْرُهُ بِإِعْطَاءِ الْمَكْسِ عَلَيْهِ ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ أَمْرٌ

بِاسْتِعْمَالِهِ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ أُولِي الْأَمْرِ فِي الْآيَةِ الْعُلَمَاءُ فِي أَصَحِّ الْأَقْوَالِ كَمَا ذَكَرَهُ الْعَيْنِيُّ فِي آخِرِ مَسَائِلَ شَتَّى مِنْ شَرْحِ الْكَنْزِ .

وَأَيْضًا هَلْ مَنْعُ السَّلَاطِينِ الظَّلَمَةِ الْمُصِرِّينَ عَلَى الْمُصَادَرَاتِ وَتَضْيِيعِ بُيُوتِ الْمَالِ وَإِقْرَارُهُمُ الْقُضَاةَ وَغَيْرَهُمْ عَلَى الرِّشْوَةِ وَالظُّلْمِ يُثْبِتُ حُكْمًا شَرْعِيًّا. وَقَدْ قَالُوا: مَنْ قَالَ لِسُلْطَانِ زَمَانِنَا عَادِلٌ كَفَرَ اهـ مُلَخَّصًا.

أَقُولُ: مُقْتَضَاهُ أَنَّ أُمَرَاءَ زَمَانِنَا لَا يُفِيدُ أَمْرُهُمُ الْوُجُوبَ، وَقَدْ صَرَّحُوا فِي مُتَفَرِّقَاتِ الْقَضَاءِ عِنْدَ قَوْلِ الْمُتُونِ أَمَرَك قَاضٍ بِرَجْمٍ أَوْ قَطْعٍ أَوْ ضَرْبٍ قَضَى فِيهِ وُسْعَك فِعْلُهُ بِقَوْلِهِمْ لِوُجُوبِ طَاعَةِ وَلِيِّ الْأَمْرِ. قَالَ الشَّارِحُ هُنَاكَ: وَمَنَعَهُ مُحَمَّدٌ حَتَّى يُعَايِنَ الْحُجَّةَ، وَاسْتَحْسَنُوهُ فِي زَمَانِنَا وَبِهِ يُفْتَى إلَخْ. وَذَكَرَ الْعَلَّامَةُ الْبِيرِيُّ فِي أَوَاخِرِ شَرْحِهِ عَلَى الْأَشْبَاهِ أَنَّ مِنْ شُرُوطِ الْإِمَامَةِ: أَنْ يَكُونَ عَدْلًا بَالِغًا أَمِينًا وَرِعًا، ذَكَرًا مَوْثُوقًا بِهِ فِي الدِّمَاءِ وَالْفُرُوجِ وَالْأَمْوَالِ، زَاهِدًا مُتَوَاضِعًا مُسَايِسًا فِي مَوْضِعِ السِّيَاسَةِ. ثُمَّ إذَا وَقَعَتْ الْبَيْعَةُ مِنْ أَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ مَعَ مَنْ صِفَتُهُ مَا ذُكِرَ صَارَ إمَامًا يُفْتَرَضُ إطَاعَتُهُ كَمَا فِي خِزَانَةِ الْأَكْمَلِ. وَفِي شَرْحِ الْجَوَاهِرِ: تَجِبُ إطَاعَتُهُ فِيمَا أَبَاحَهُ الشَّرْعُ، وَهُوَ مَا يَعُودُ نَفْعُهُ عَلَى الْعَامَّةِ، وَقَدْ نَصُّوا فِي الْجِهَادِ عَلَى امْتِثَالِ أَمْرِهِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ. وَفِي التَّتَارْخَانِيَّةِ.

إذَا أَمَرَ الْأَمِيرُ الْعَسْكَرَ بِشَيْءٍ فَعَصَاهُ وَاحِدٌ لَا يُؤَدِّبُهُ فِي أَوَّلِ وَهْلَةٍ بَلْ

يَنْصَحُهُ ، فَإِنْ عَادَ بِلَا عُذْرٍ أَدَّبَهُ اهـ مُلَخَّصًا . وَأَخَذَ الْبِيرِيُّ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لَوْ أَمَرَ بِصَوْمِ أَيَّامِ الطَّاعُونِ وَنَحْوِهِ يَجِبُ امْتِثَالُهُ .

أَقُولُ : وَظَاهِرُ عِبَارَةِ خِزَانَةِ الْفَتَاوَى لُزُومُ إِطَاعَةِ مَنْ اسْتَوْفَى شُرُوطَ الْإِمَامَةِ ، وَهَذَا يُؤَيِّدُ كَلَامَ الْعَارِفِ قُدِّسَ سِرُّهُ ، لَكِنْ فِي حَاشِيَةِ الْحَمَوِيِّ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الشُّرُوطَ لِرَفْعِ الْإِثْمِ لَا لِصِحَّةِ التَّوْلِيَةِ فَرَاجِعْهُ (قَوْلُهُ رُبَّمَا أَضَرَّ بِالْبَدَنِ) الْوَاقِعُ أَنَّهُ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُسْتَعْمِلِينَ ط (قَوْلُهُ الْأَصْلُ الْإِبَاحَةُ أَوْ التَّوَقُّفُ) الْمُخْتَارُ الْأَوَّلُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ مِنْ الْحَنَفِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْمُحَقِّقُ ابْنُ الْهُمَامِ فِي تَحْرِيرِ الْأُصُولِ (قَوْلُهُ فَيُفْهَمُ مِنْهُ حُكْمُ النَّبَاتِ) وَهُوَ الْإِبَاحَةُ عَلَى الْمُخْتَارِ أَوْ التَّوَقُّفُ . وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى عَدَمِ تَسْلِيمِ إِسْكَارِهِ وَتَفْتِيرِهِ وَإِضْرَارِهِ ، وَإِلَّا لَمْ يَصِحَّ إِدْخَالُهُ تَحْتَ الْقَاعِدَةِ الْمَذْكُورَةِ وَلِذَا أَمَرَ بِالتَّنَبُّهِ (قَوْلُهُ وَقَدْ كَرِهَهُ شَيْخُنَا الْعِمَادِيُّ فِي هَدِيَّتِهِ) أَقُولُ : ظَاهِرُ كَلَامِ الْعِمَادِيِّ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ تَحْرِيمًا وَيَفْسُقُ مُتَعَاطِيهِ ، فَإِنَّهُ قَالَ فِي فَصْلِ الْجَمَاعَةِ . وَيُكْرَهُ الِاقْتِدَاءُ بِالْمَعْرُوفِ بِأَكْلِ الرِّبَا أَوْ شَيْءٍ مِنْ الْمُحَرَّمَاتِ ، أَوْ يُدَاوِمُ الْإِسْرَارَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ الْبِدَعِ الْمَكْرُوهَاتِ كَالدُّخَانِ الْمُبْتَدَعِ فِي هَذَا الزَّمَانِ وَلَا سِيَّمَا بَعْدَ صُدُورِ مَنْعِ السُّلْطَانِ اهـ . وَرَدَّ عَلَيْهِ سَيِّدُنَا عَبْدُ الْغَنِيِّ فِي شَرْحِ الْهَدِيَّةِ بِمَا

حَاصِلُهُ مَا قَدَّمْنَاهُ . فَقَوْلُ الشَّارِحِ إلْحَاقًا لَهُ بِالثُّومِ وَالْبَصَلِ فِيهِ نَظَرٌ ، إذْ لَا يُنَاسِبُ كَلَامَ الْعِمَادِيِّ . نَعَمْ إلْحَاقُهُ بِمَا ذُكِرَ هُوَ الْإِنْصَافُ . قَالَ أَبُو السُّعُودِ : فَتَكُونُ الْكَرَاهَةُ تَنْزِيهِيَّةً . وَالْمَكْرُوهُ تَنْزِيهًا يُجَامِعُ الْإِبَاحَةَ اهـ . وَقَالَ ط : وَيُؤْخَذُ مِنْهُ كَرَاهَةُ التَّحْرِيمِ فِي الْمَسْجِدِ لِلنَّهْيِ الْوَارِدِ فِي الثُّومِ وَالْبَصَلِ وَهُوَ مُلْحَقٌ بِهِمَا . وَالظَّاهِرُ كَرَاهَةُ تَعَاطِيهِ حَالَ الْقِرَاءَةِ لِمَا فِيهِ مِنْ الْإِخْلَالِ بِتَعْظِيمِ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى اهـ (قَوْلُهُ وَمِمَّنْ جَزَمَ إلَخْ) قَدْ عَلِمْت إجْمَاعَ الْعُلَمَاءِ عَلَى ذَلِكَ .(الدر المختار مع رد المحتار ج۱۰ص۴۶).

سوال په حديث شريف کی راغلی دی ما اسکر کثيره فقليله حرام او دغه قول دامام محمد صاحب هم دی ځکه چی دی وايی چی هغه شيء چی بيهوشی راولی لږيی هم حرام دی او امام محمد صاحب دغه نجس بولی نو دلږ استعمال هم بايد حرام شی ولو که د تداوی دپاره وی

جواب دغه قول دامام محمد صاحب خاص تر مشروبات پوری تعلق لری او مشروبات هغه ته وايی چی نرم وی او چښل کيږی او دامام محمد صاحب قول تر جامداتو پوری تعلق نه لری او جامدات هغه ته وايی چی نرم نه وی او خوړل کيږی (قَوْلُهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ إلَخْ) أَقُولُ : الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا خَاصٌّ بِالْأَشْرِبَةِ الْمَائِعَةِ دُونَ

الْجَامِدِ كَالْبَنْجِ وَالْأَفْيُونِ ، فَلَا يَحْرُمُ قَلِيلُهَا بَلْ كَثِيرُهَا الْمُسْكِرُ ، وَبِهِ صَرَّحَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التُّحْفَةِ وَغَيْرِهِ ، وَهُوَ مَفْهُومٌ مِنْ كَلَامِ أَئِمَّتِنَا لِأَنَّهُمْ عَدُّوهَا مِنَ الْأَدْوِيَةِ الْمُبَاحَةِ وَإِنْ حَرُمَ السُّكْرُ مِنْهَا بِالِاتِّفَاقِ كَمَا نَذْكُرُهُ ، وَلَمْ نَرَ أَحَدًا قَالَ بِنَجَاسَتِهَا وَلَا بِنَجَاسَةِ نَحْوِ الزَّعْفَرَانِ مَعَ أَنَّ كَثِيرَهُ مُسْكِرٌ ، وَلَمْ يُحَرِّمُوا أَكْلَ قَلِيلِهِ أَيْضًا ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يُحَدُّ بِالسُّكْرِ مِنْهَا كَمَا يَأْتِي ، بِخِلَافِ الْمَائِعَةِ فَإِنَّهُ يُحَدُّ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَيْضًا قَوْلُهُ فِي غُرَرِ الْأَفْكَارِ : وَهَذِهِ الْأَشْرِبَةُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَمُوَافِقِيهِ كَخَمْرٍ بِلَا تَفَاوُتٍ فِي الْأَحْكَامِ ، وَبِهَذَا يُفْتَى فِي زَمَانِنَا اهـ فَخَصَّ الْخِلَافَ بِالْأَشْرِبَةِ ، وَظَاهِرُ قَوْلِهِ بِلَا تَفَاوُتٍ أَنَّ نَجَاسَتَهَا غَلِيظَةٌ فَتَنَبَّهْ ، لَكِنْ يُسْتَثْنَى مِنْهُ الْحَدُّ فَإِنَّهُ لَا يَجِبُ إِلَّا بِالسُّكْرِ ، بِخِلَافِ الْخَمْرِ .وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ حُرْمَةِ الْكَثِيرِ الْمُسْكِرِ حُرْمَةُ قَلِيلِهِ وَلَا نَجَاسَتُهُ مُطْلَقًا إِلَّا فِي الْمَائِعَاتِ لِمَعْنًى خَاصٍّ بِهَا .أَمَّا الْجَامِدَاتُ فَلَا يَحْرُمُ مِنْهَا الْكَثِيرُ الْمُسْكِرُ ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ حُرْمَتِهِ نَجَاسَتُهُ كَالسُّمِّ الْقَاتِلِ فَإِنَّهُ حَرَامٌ مَعَ أَنَّهُ طَاهِرٌ ، هَذَا مَا ظَهَرَ لِفَهْمِي الْقَاصِرِ ، وَسَنَذْكُرُ مَا يُؤَيِّدُهُ وَيُقَوِّيهِ وَيُشَيِّدُهُ

(ردالمحتار ج١٠ص٤٤) والله تعالى اعلم بالصواب.

كشف القبور اولياؤو ته په شرع كي ثابت دي او كه نه

سوال كشف القبور اولياؤو ته په شرع كي ثابت دي او كه نه ؟

جواب ثابت دي والدليل عليه قال العلامة جلال الدين السيوطي واخرج الترمذي وحسنه والحاكم والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنه قال ضرب بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خبآء على قبر وهو لا يحسب انه قبرواذا فيه انسان يقرآ سورة الملك حتي ختمها فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المنجية هي المانعة تنجيه من عذاب القبر شرح الصدور ص، مكتبة حقانية پشاور ،وقال ابن قيم جوزي وقد ذكر ابن ابي دنيا في كتاب القبور عن الشعبي انه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم مررت ببدر فرآيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقمعة حتي يغيب في الارض ثم يخرج ففعل به ذالك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذالك ابو جهل بن هشام يعذب الي يوم القيامة ، كتاب الروح ص مكتبة فاروقية پشاور)والله تعالى اعلم بالصواب

دعاجزه بيچاره عبدالرازق په نظركشف القبور نسته په دى دليل چې قبريومنظردمناظروڅخه دآخرت دى اوداهغه قسم څخه

دی چی په دنیاکی څوک علم نه باندی لزی دادهغه مغیبات څخه دی چی موږ ایمان پراوړی دی پرعذاب قبرباندی په دی دلیل چی أمنت بالله وملائکته وکتبه الخ والیوم الآخر اوبل داچی نبی علیه السلام فرمائی القبرروضة من الریاض الجنة اوحفرة من حفرالنار اوبل دلیل دادی چی نبی علیه الصلوة والسلام فرمائی خمسة لایعلمهن الاالله :::ومنه متی الساعة :: لکه لیدل دجنت اویاددوزخ داپه شرح عقائدکی لیکلی چی پردی موږ ایمان راوړی دی اولیدلی مونه دی نوددغه مذکوره دلائل څخه معلومه سوه چی بعض مغیبات دی چی په دنیاکی نبی اویاولی ته په وحی اویاالهام سره معلومیږی اودآخرة مغیبات هغه مغیبات دی چی موږ ایمان بالغیب باندی راوړی اوکچیری معلوم شی نوبیابالغیب نسوبلکی بالمشاهده سوه فَيَضْرِبُهُ ضَرْبَةً يَسْمَعُهَا الْخَلَائِقُ إِلاَّ الثَّقَلَيْنِ

چی یوامام امامة وه نسی اوبیا نائب ودره وی نواجرة دنائب حق دی او که داصل امام

سوال چی یوامام امامة وه نسی اوبیا نائب ودره وی نواجرة دنائب حق دی او که داصل امام

جواب اصل امام حقدارد اجرت دی او نائب که ئي چیري په تنخوا ه سره درول ؤو نوبیا هغه حقداردی او که ئي بلا تنخواه مقررکړی

ؤ ونـو بيـا حقـدار داجـر مثـل دى (والـدليل عليـه) وَفِي الْقُنْيَـةِ اسْـتَخْلَفَ الْإِمَـامُ خَلِيفَـةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَـؤُمَّ فِيـهِ زَمَـانَ غَيْبَتِـهِ لَا يَسْتَحِقُّ الْخَلِيفَـةُ مِنْ أَوْقَـافِ الامامة شئ ان كان الامام ام اكثر الـسنة الـخ قَـالَ فِي الْبَحْـرِ: وَحَاصِـلُ مَـا فِي الْقُنْيَـةِ: أَنَّ النَّائِـبَ لَا يَسْتَحِقُّ شَيْئًا مِنْ الْوَقْـفِ لِأَنَّ الِاسْتِحْقَاقَ بِالتَّقْرِيرِ، وَلَمْ يُوجَدْ وَيَـسْتَحِقُّ الْأَصِيلُ الْكُلَّ إنْ عَمِلَ أَكْثَرَ السَّنَةِ وَسَكَتَ عَمَّا يُعَيِّنُهُ الْأَصِيلُ لِلنَّائِبِ كُلَّ شَهْرٍ فِي مُقَابَلَةِ عَمَلِهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَـسْتَحِقُّ لِأَنَّهَا إجَارَةٌ وَقَدْ وَفَّى الْعَمَلَ بِنَاءً عَلَى قَوْلِ الْمُتَأَخِّرِينَ الْمُفْتَى بِـهِ مِنْ جَوَازِ الِاسْتِئْجَارِ عَلَى الْإِمَامَةِ وَالتَّدْرِيسِ وَتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ (ردالمحتار ج ص مكتبة رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

دبدعة تعريف

سوال دبدعة تعريف څه دي

جواب دبدعة تعريف داسي دي قال العلامة السيد السند البدعة هي الفعلة المخالفة للسنة وايضا قال وهي الامر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعي (التعريفات للسيد السند) وقال العزبن عبد السلام البدعة فعل مالم يعهد في عهد النبي صلى

الله علیه وسلم (الفتاوي الحدیثیة لابن حجر المکي)
قال النووي في تهذیب الاسماء واللغات، البدعة في الشرع هي احداث مالم یکن في عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم (رسالة للسیوطي ص) والله تعالی اعلم بالصواب

دکلیمة شرطونه څودی

سوال دکلیمة د پاره څو شرطونه دی

جواب دکلیمة د پاره اوه شرطونه دی (۱) علم دی (۲) یقین دی (۳) اخلاص دی (۴) صدق دی (۵) محبت دی (۶) انقیاد دی (۷) قبول دی کما فی الفتاوی هادیة ج۲ ص۵۲۴ ماهی شروط لااله الاالله (۱) العلم وضده الجهل (۲) الیقین وضده الشک (۳) الاخلاص وضده الشرک (۴) الصدق وضده الکذب (۵) المحبة وضدها الکراهة والبغض (۶) الانقیاد وضده الاعراض والترک (۷) القبول وضده الرد) والله تعالی اعلم بالصواب

دحج لپاره په جمع سو پیسوکی زکوة سته او که نه

سوال دحج لپاره په جمع سو پیسوکی چه راواپس سی زکوة پکښې سته او که نه

جواب که حولان حول پر راغلی ؤو نو زکوة پکښې سته (سُئِلَ) فِي رَجُلٍ خَرَجَ مِنْ بَلْدَتِهِ يُرِيدُ الْحَجَّ وَاصْطَحَبَ مَعَهُ مِنَ الْمَالِ نُصُبًا

كَثِيرَةً لَمْ يُخْرِجْ زَكَاتَهَا وَيَزْعُمُ أَنَّهُ لَا تَلْزَمُهُ زَكَاتُهَا إِذَا حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ لِكَوْنِهِ يُرِيدُ الْحَجَّ فَهَلْ تَلْزَمُهُ زَكَاتُهَا (الْجَوَابُ) نَعَمْ تَلْزَمُهُ زَكَاةُ الْفَاضِلِ مَعَهُ حَيْثُ حَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ وَلَمْ يُخْرِجْ زَكَاتَهُ وَلَا عِبْرَةَ بِزَعْمِهِ الْمَذْكُورِ لِأَنَّ مَا لَيْسَ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ لَا يَمْنَعُ وُجُوبَ الزَّكَاةِ كَدَيْنِ النَّذْرِ وَالْكَفَّارَةِ وَوُجُوبِ الْحَجِّ وَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَهَدْيِ مُتْعَةٍ وَأُضْحِيَّةٍ وَلُقَطَةٍ بَعْدَ التَّعْرِيفِ كَذَا فِي شَرْحِ الْمُلْتَقَى لِلْبَاقَانِيِّ وَكَذَا فِي الْبَحْرِ وَالنَّهْرِ وَغَيْرِهِمَا وَإِفْرَازُ الْمَالِ الْمَذْكُورِ لِأَجْلِ الْحَجِّ لَا يُخْرِجُهُ عَنْ مِلْكِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ. الفتاوى تنقيح الحامدية ج ص) والله تعالى اعلم بالصواب

په ډيرو قسمو نه يوه كفاره ده

سوال كه چيري يوه سړي په آينده زمانه كي په مجلس كي پريوه كاربانديي ډير قسمو نه واخيستل آيا پردي سړي يوه كفاره ده او كه ډيري دي

جواب پرداسى سړي يوه كفاره واجبه ده ډير قسمونه په يوه مجلس كي په يوه كفاره دټولو قسمونو خخه خلاصيږي قال فى البحر عن الخلاصة والتجريد وتتعدد الكفارات يتتعدد اليمين والمجلس سواء يعنى په دي كي دوه مذهبه دي لومړى مذهب دادى چي په تعدد د يمين تعدد د كفارودى بل مذهب دادى چي

په یوه کفاره د ټولو قسمو څخه خلاصیږي او مذهب صحیح دی، فی البغیة کفارات الایمان اذاکثرت تداخلت ویخرج بالکفارة الواحدة عن عهدة الجمیع الخ، ردالمحتار ج۴ص۵۴، درالمختار ج۲ص۱۳ فتاوی دیوبند ج۶ص۲۹۸، عن شهاب الائمة ان الایمان اذاکثرت تداخلت وکفی کفارة واحدة قال محمد (رح) وهوالمختار وعند ابویوسف (رح) ان الکفارات لایتداخل وشرف الائمة افتی بقول محمد کذافی جامع الفقه (تجزالجنائزص۲۸) والله تعالی اعلم بالصواب

که چیري یو شخص ځمکه اجازه کړه او په هغه ځمکه کي بادام او انګوروو مثلا نو دغه میوه اجاره دار ته رواده او که نه

سوال که چیري یو شخص ځمکه اجازه کړه او په هغه ځمکه کي بادام او انګوروو مثلا نو دغه میوه اجاره دارته رواده او که نه

جواب دغه میوه اجاره دارته روانه ده بیله اجازي دزمین دار. (ردالمحتار ج۵ ص۴۰، المعانی الجلیة ص۶۱) والله تعالی اعلم بالصواب

پښي مخ پر قبله غځول څرنګه دي

سوال پښي مخ پر قبله غځول څرنګه دي

جواب مکروه دی مګربه مداومة سره حرام ګرځي وکذامدرجله یکره هی کراهة تنزیهیة لکن قال الرحمتی سیأتی فی کتاب

الشها دات انه بمدرجله ترد شهادته وهذا يقتضى التحريم ،قال المحشى ای سيأتی محمول علی ما اذا اعتاد مد رجل اليها فلا تقبل شهادته لان الصغيرة تكون كبيرة بالمد او مة فلا ينافی ما هنا كراهة التنزهية نو مکروه دی مکربه مداومة سره حرام کرځي.(رد المحتار ج۱ ص۲۱۰)والله تعالی اعلم بالصواب

دقاضی لپاره ددي اجازه سته چې په وهلو سره په یو چا باندي اقرار وکړي او اقرار ئي قبول دی که نه

سوال دقاضی لپاره ددي اجازه سته چې په وهلو سره په یو چا باندي اقرار وکړي او اقرار ئي قبول دی که نه

جواب وهل ورته صحيح دي مګر اقرار ئي دضمان لپاره دی نه دقطع لپاره ونقل عن التجنيس عن عصام انه سئل عن سارق ينكر فقال عليه اليمين فقال الامير سارق ويمين هاتوا بالسوط فماضربوه عشرة حتى اقرفاتی بالسرقة فقال سبحان الله مارأيت جورا اشبه بالعدل من هذا وفی اكراه البزازية من المشائخ من افتى بصحة اقراره بها مكرها ای فی حق ضمان لا فی حق القطع حاشية الطحطاوی ج۲ص ۴۲۰)والله تعالی اعلم بالصواب

که وروڼه سره شریکان وي یو ډیري پیسي وګټي یو لږ دویش په وخت کي ئي فرق کیږي که نه

سوال که وروڼه سره شریکان وي یو ډیري پیسي وګټي یو لږ دویش په وخت کي ئي فرق کیږي که نه

جواب فرق ئي نه کیږي ولو اجتمع اخوة یعملون فی ترکة ابیهم وانما المال فهو بینهم سویة ولو اختلفوا فی العمل والرأی وکذالو اجتمع اخوان وسعیا وحصلا اموالا بینهم .(حاشیه درالمختار ج ۱ص۳۷۴)والله تعالی اعلم بالصواب

میږه د کتغ او نورو خدمت حق لري او که نه

سوال میږه د کتغ او نورو خدمت حق لري او که نه

جواب هو میږه حق لري پرښځه باندي وجوبا ولایجوز لها اخذ الاجرة علی ذالک ای علی الطبخ وغیره لوجوبه علیها دیانة ولو شریفة لانه علیه السلام قسم الاعمال بین العلی (رض) وفاطمة (رض) فجعل اعمال الخارج علی علی (رض) واعمال الداخل علی فاطمة مع انها سیدة نساء .(الدرالمختارج۱ص۲۲۹)والله تعالی اعلم بالصواب

انسانی اجزاء خرڅول لکه سترګي پښتورګي نور شیان خرڅول څرنګه دي

سوال انسانی اجزاء خرڅول لکه سترګي پښتورګي نورشیان خرڅول څرنګه دي

جواب نه دي جائزاو که چیرته یو سړی مري نو ده مرګ په وجه وینه رانیول ورته جائزدی خوروپۍ چي پري اخلي هغه روپۍ حرامی دي .(درالمختارج۵ص۵۱ ،بحرالرائق ج ص۷۰ ،تبیین الحقائق ج۴ص ۴۴)والله تعالی اعلم بالصواب

که استاذ شاګرد مړ کړي په ضامن دی که نه

سوال که استاذ شاګرد مړ کړي په ضامن دی که نه

جواب که استاذ د پلار په اجازه سره هلک وواهه هغه مړشو دی نو نه دی په ضامن او که یې په خپل سر وواهه بیا ضامن دی .اذا ضرب الاستاذ الولد باذن الاب فهلک لم یضمن لو ضرب بنفسه ضمن .(فتاوی سراجیه بهامش قاضیخان ج۴ص ۳۸۸ ،هکذا فی قاضیخان بهامش عالمګیریه ج۳ص ۴۴۵)والله تعالی اعلم بالصواب

مچول د یو چا جائز دی که نه

سوال مچول د یو چا جائز دی که نه

جواب ویکره ان یقبل الرجل فم الرجل اویده اوشیئا منه وقال السرخسی (رح) رخص بعض المتأخرین فی تقبیل ید العالم والمتورع علی سبیل التبرک وقال السفیان :تقبیل ید العالم سنة قال الفقیه ابو اللیث القبلة علی خمسة اوجه قبلة تحیة وهو ان یقبل بعضنا بعضا علی الید وقبلة رحمة وهی قبلة الوالدین ولدهما علی الخد وقبلة شفقة وهی تقبیل الولد والدیه علی رؤسهما وقبلة مودة وهو تقبیل الاخ اخاه علی الجبهة وقبلة شهوة وهو تقبیل الزوجة والامة علی الفم وزاد بعضهم قبلة دیانة وهو تقبیل الحجر الا سود. (الجو هرة النیرة ج۲ص۳۸۷ ،ولا بأس بالمصافحة وتقبیل ید العالم والسلطان العادل. (مجمع

البحرين ج ص ٨٢٢) والله تعالى اعلم بالصواب

يو څوک د ګيس يابرق ميټر د حکومت بي اجازي ورو کولای سي که نه

سوال که يو څوک د ګيس يا برق ميټر د حکومت بي اجازي ورو کولای سي که نه

جواب هو څوک چي په بيت المال کي ونډه لري هغه کولای شي چي د حکومت بي اجازي هم ګيس او برق کار کي ان من له حظ فی بيت المال ظفربماله وجه لبيت المال فله ان يأ خذه ديانة الخ .ردالمحتار ج۴ص ۱۵۹). وظاهره ان من له حظ فی بيت المال بکونه فقيرا اوعالما اونحوذالک ووجد مامرجعه الی بيت المال من ای بيت من البيوت فله اخذه ديا نة بطريق ظفرفی زماننا.(فتاوی بزازيه ج۱ص۸۸) والله تعالى اعلم بالصواب

د کلي د منځ ياخواوشا شريکو ځمکوويش د سړوپر سر کيږي او که داوبو دونډوپر سر

سوال د کلي د منځ يا خوا و شا شريکو ځمکو ويش د سړو پر سر کيږي او که د اوبو دونډو پر سر

جواب کومی ځمکی چي له استوګني سره تعلق لري هغه د سړو پر سر ويشل کيږي اعلم ان القسمة على الرؤس فی الساحة الخ)بخلاف الانتفاع بالساحة فانه لايختلف باختلاف الاملاک کالمرورفی الطريق .(ردالمحتار ج۵ص۵۸۰ ، کذافی تنقيح

الحامدیة ج۲ص۲۷)واللہ تعالی اعلم بالصواب

که پریوه سړی حج فرض سوی وی خوپه ژوند کی ئی نه وی کړی

سوال که پریوه سړی حج فرض سوی وی خوپه ژوند کی ئی نه وی کړی او وصیة ئی هم نه وی کړی نو اوس ئ زوی تبرعا حج ورلره کولی سی او که نه او که ئی کولی سی نو کم حج ئی کولی سی حج مفرد که متمتع که قران او که ئی هریو کولی سی او که به خاص حج مفرد کوی

جواب په بالاذکر سوو صورتو کی ئی زوی، هریو ددغه درو اقسامو څخه کولی سی ان شئت حجة وان شئت حجة وعمرة وان شئت قرانا(قاضی خان علی ها مش الهندیة ج۱ص۳۰۷)اودحج بدل لپاره چه کم شرائط سته هغه دفرض حج لپاره دی نه دهغه حج لپاره چه سړی ئی په خپلو پیسو سره کوی تبرعا او احسانا (جواهر الفقه ج۱ص۵۰۶،مکتبة دار العلوم کراچی)واللہ تعالی اعلم بالصواب

یوي حج کونکي ښځی نور حج پوره کړيؤو خالي طواف الزیارت ئي پاته ؤو اوپر دي میاشتانیه مرضي راغله

سوال یوي حج کونکي ښځی نور حج پوره کړيؤو خالي طواف الزیارت ئي پاته ؤو اوپردي میاشتانیه مرضي راغله یعني (حیض) ددي دحیض عادت هم زیات دی نو دابه طواف زیارت

ورسته خامخا کوي او که نه او که ئی سرکاري ملازمين نه پريږدي نودا طواف کولاي سي او که نه که ئي وه کي حج ئي صحيح دي او که نه که صحيح وي بيا پر دي باندي څه شي سته او که نه

جواب حائضة طواف نه سي کولاي که ئي وه کي بيائي حج صحيح دي او پر دي باندي ذبح د بدني ده

ومنها حرمة الطواف لهما بالبيت وان طافتا خارج المسجد الفتاوي العالمگرية ج۱ص۳۸مکتبة رشيدية)

[تَنْبِيهٌ] نَقَلَ بَعْضُ الْمُحَشِّينَ عَنْ مَنْسَكِ ابْنِ أَمِيرِ حَاجٍّ: لَوْ هَمَّ الرَّكْبُ عَلَى الْقُفُولِ {والقُفُولُ: رُجُوعُ الجُنْدِ بَعْدَ الغَزْوِ.} وَلَمْ تَطْهُرْ فَاسْتَفْتَتْ هَلْ تَطُوفُ أَمْ لَا ؟ قَالُوا يُقَالُ لَهَا لَايَحِلُّ لَك دُخُولُ الْمَسْجِدِ وَإِنْ دَخَلْت وَطُفْت أَثِمْت وَصَحَّ طَوَافُك وَعَلَيْك ذَبْحُ بَدَنَةٍ وَهَذِهِ مَسْأَلَةٌ كَثِيرَةُ الْوُقُوعِ يَتَحَيَّرُ فِيهَا النِّسَاءُ(رد المحتار ج ص, مكتبة رشيدية) ولا تجب البدنة إلا إذا طاف للزيارة جنبا أو حائضا أو نفساء(فقه السنة ج ص,طبعة دار الكتاب العربي)والثاني اذا طاف للزيارة جنبا او حائضا او نفساء فان الواجب في هذين الموضعين البدنة (حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح ,ص)والله تعالى اعلم بالصواب

دپور پر پیسوزکوة سته او که نه

سوال دپور پر پیسو زکوة سته او که نه که وي بیا به ئي کله ور کوي

جواب پور پر دري قسم دي، قوي، متوسط، ضعیف، قوي هغه پور دي چه ته چاته نقدي پیسي په پور ورکړي او یا دتجارت سامان پر خرخ کړي پیسي دي پر باندي وي، او متوسط هغه پور دي چه پر یو چا داسي شي خرخ کړي چه هغه دتجارت لپاره نه وي لکه دسپرید سائکل مثلا، او ضعیف هغه پور دي چه بدل د مال نه وي لکه دولور پیسي مثلا، نو په دین قوي او متوسط کي زکاة سته چي څومره مقدار قبض کړي دهغه زکاة به ورکوي

(واعلم) ان الدیون عند الامام ثلاثة قوي ومتوسط وضعیف (فتجب) زکاتها اذا تم نصابا وحال الحول لکن لا فورا بل (عند قبض اربیعن درهما من الدین القوي کقرض (وبدل مال تجارة) فکلما قبض اربعین درهما یلزمه درهم (و) عند قبض (ماتین منه لغیرها) آي من بدل مال لغیر تجارة وهو المتوسط کثمن سائمة عبید خدمة الخ

او دین ضعیف چي قبض کړي او دقبض نه وروسته کال ورباندي تیر سي بیا زکاة ورباندي سته او که دغه سړي نور مال درلودي نو بیا هغه ته ور ضمیږي د قبض نه ورسته کال تیریدل نه

غـواړي(و)عنـد قبض (مـائتين مـع حـولان الحـول بعـده) اي بعـد القبض (من) دين ضعيف وهو (بدل غير مال) كمهـر الـخ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ إِذَا قَبَضَ مِنْهُ شَيْئًا وَعِنْدَهُ نِصَابٌ يَضُمُّ الْمَقْبُوضَ إِلَى النِّصَابِ وَيُزَكِّيهِ بِحَوْلِهِ ، وَلَا يُشْتَرَطُ لَهُ حَوْلٌ بَعْدَ الْقَبْضِ(الشامي ج ص, مكتبـة رشـيدية وهكـذا في فتـاوي دار العلـوم ديوبنـد ج ص, مكتبة امدادية ملتان وهكذا في فتوي محموديـة ج ص,, مكتبة دار الافتاء جامعة فاروقية كراچي)والله تعالى اعلم بالصواب

په توتواو ددرختو په تنوكي عشر سته او كه نه

سوال په توتو او ددرختو په تنوكي عشر سته او كه نه

جواب پـه توتـو كـي عـشرسته چـه مقصود ځندی استغلال وي نـوچی پـه توتـو كـي عـشر سته پـه شرط د استغلال نـو د توتوپـه تنوكی به په طريقة الاولي سره وي او ددرختو په تنو كي عشر سته په دي شرط چه دغه درختي به د كاريدو لپاره وي دميوي لپاره به نه وي قال العلامة ابن عابدين (سئلت) في اوراق التوت هل يجب فيها العشر اولا الجواب) اقل في صور المسائل نقلا عن الزاهدي ما صورته قلت يمكن ان يلحق به اغصان التوت عندنا واوراقها لان يقصد بها الاستغلال بخوارزم وخراسان وقـد نـص عليـه في درر

الفقه فقال يجب العشر في اوراق التوت واغصانها. بخلاف التي تقطع في اوان تقليم الكروم وغيرذالك . وقال ايضا لاعشر في نفس الاشجار المثمرة كما في زيلعي والبحر وغيرهما اقول وانما العشر في نفس الثمر وفي الاشجار المعدة للقطع. تنقيح الحاميدية ج١ص٧٨مكتبة حبيبية)والله تعالى اعلم بالصواب

دباغ وغيره دحاصلاتو څخه دلاهور كرايه وه زي يعنى دلاهور دموټر كرايه بيابه عشر اداء كوي او كه كرايه نه ځندى وزى

سوال دباغ وغيره دحاصلاتو څخه دلاهور كرايه وه زي يعنى دلاهور دموټر كرايه بيابه عشر اداء كوي او كه كرايه نه ځندى وزى

جواب په بالا ذكر سوي مسئلة كي د علماؤ اختلاف دي بعض وائي دلاهوركرايةنه ځندى وزي بلكي عشربه دكل خارج څخه وركوي او ددوي استدلال دغه عام عبارات دكتب دي لكه عبارت دابن عابدين (قَوْلُهُ : بِلَا رَفْعِ مُؤَنٍ) أَيْ يَجِبُ الْعُشْرُ فِي الْأَوَّلِ وَنِصْفُهُ فِي الثَّانِي بِلَا رَفْعِ أُجْرَةِ الْعُمَّالِ وَنَفَقَةِ الْبَقَرِ وَكَرْيِ الْأَنْهَارِ وَأُجْرَةِ الْحَافِظِ وَنَحْوِ ذَلِكَ دُرَرٌ قَالَ فِي الْفَتْحِ يَعْنِي لَا يُقَالُ بِعَدَمِ وُجُوبِ الْعُشْرِ فِي قَدْرِالْخَارِجِ الَّذِي بِمُقَابَلَةِ الْمُؤْنَةِ بَلْ يَجِبُ

الْعُشْرُ فِي الْكُلِّ ردالمحتارج ص مكتبة سبحانية)
او بعض علماء وائي چه د حاصلاتو دلاس ته راوړلو څخه وروسته چې څومره مصارف پر راغلي وی هغه نه ځندی وزي هغه كراية دلاهوروي او كه شالي وی ددوي دليل دغه عبارت د فتاوي غياثيه دي (اذا كان الارض عشرية فاخرجت طعاما وفي حمله الي الموضع الذي يعشر فيه مؤنة فانه يحمل اليه وتكون المؤنة منه) فتاوي غياثية ص ,(بِلَا إِخْرَاجِ مَا صُرِفَ لَهُ مِنْ نَفَقَةِ الْعُمَّالِ وَالْبَقَرِ وَكَرْيِ الْأَنْهَارِ وَغَيْرِهَا مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الزَّرْعِ مجمع الانهر ج ص ، مكتبة الغفارية (زكوة اور عشر كي باري مين چند معركة الاراء مسائل)ص ۸۱, ۸۲, ۸۳,لمولانا نور محمد خطيب مركزي جامع مسجد مهتمم دار العلوم وزيرستان دا هر چاته ورمعلومه ده چه دغه مذكور شيان د (مما يحتاج اليه في الزرع) نه نه دي يعني ددغه عبارت دمجمع الانهرنه معلوميږي چه هغه شيان چه په لاس ته راوړلوكي ورته احتياج وي هغه نه ځندی وزي او هغه مصارف چه دلاس ته راوړلو نه وروسته وي هغه ځندی وزي خو زمو دمجلس دعلماؤ داراي ده چه دغه مذكور شيان ځندی وزي يعني دحاصلاتو دلاس ته راوړلو څخه وروسته چه كم مصارف پر راغلي وی هغه به ځندی وزي والله تعالى اعلم بالصواب

زید دعمرو پور بلا اجازته دعمرو دزکاة په پیسو ادا کی نو دزید زکاة ادا سو او که نه

سوال زید دعمرو پور بلا اجازته دعمرو دزکاة په پیسو ادا کی نو دزید زکاة ادا سو او که نه

جواب په صورت مذکوره کی چی عمرودزید پور ادا کی نو پر زید ئی بیا اعاده دزکاة واجب ده وَلَوْ قَضَى دَيْنَ الْفَقِيرِ بِزَكَاةِ مَالِهِ إِنْ كان بِأَمْرِهِ يَجُوزُ وَإِنْ كان بِغَيْرِ أَمْرِهِ لَا يَجُوزُ وَسَقَطَ الدَّيْنُ (الهندية ج ص،، مكتبة رشيدية)

وفي الغاية نقلا من المحيط والمفيد لو قضى بها دين حيي أو ميت بأمره جاز ومعلوم إرادة قيد فقر المديون وظاهر فتاوي قاضيخان يوافقه لكن ظاهر إطلاق الكتاب وكذا عبارة الخلاصة حيث قال لو بني مسجدا بنية الزكاة أو حج أو أعتق أو قضى دين حي أو ميت بغير إذن الحي لا يجوز عدم الجواز في الميت مطلقا ألا ترى إلى تخصيص الحي في حكم عدم الجواز بعدم الإذن وإطلاقه في الميت (فتح القدير ج ص،، مكتبة رشيدية

وهكذا فى الخلاصة ج ص، وكذا فى ردالمحتار ج ص، مكتبه سبحانية

وهكذا فى مجمع الانهر ج ص، مكتبة غفارية) والله تعالى اعلم بالصواب

که امام ددوو میاشتو څخه وروسته دکفر اقرار وه کړي

سوال که امام ددوو میاشتو څخه وروسته د کفر اقرار وه کړي نو هغه سوي لمنځو نه به راګروي او که نه جواب هغه سوي لمنځونه راګرځیدل نه غواړي رجل امر قوما شهرا ثم قال کنت مجوسیا فانه یجبر علي الاسلام ولایقبل قوله وصلاتهم جائز (الخانیة علي هامش الهندیة ج ص ویضرب ضربا شدید (الهندیة ج ص, مکتة رشیدیة) والله تعالی اعلم بالصواب

د تیمم څو شرطونه دی

سوال د تیمم څو شرطونه دی

جواب اووه شرطونه یې دي اول اسلام ،دوهم نیت کول، دریم مسح کول، څلورم په درویازیاتوګوتو سره مسح کول، پنځم خاوره یاد خاوري جنس وي، شپږم خاوره یاد خاوري د جنس پاکیدل ،اووم:داوبو بیانه موندل حکما یا حقیقتا ،(شامی عالمګیریه ،رکن الدین ص ۵۷)

دتیمم څور کنونه دي

سوال د تیمم څور کنونه دي

جواب دوه رکنونه یې دي لومړی رکن یې دوه ضربه دي یعنې په لومړي ځل چې خاوره ووهي نو په مخ دي مسح وکړي او په دوهم ځل وهلو سره دي ددواړولاسونو ترڅنګلو پوري مسح وکړې او دوهم رکن یې استیعاب دی یعنې په دا سي طور دي مخ

اولاسونه مسح کړي چې هیڅ ځای دمسح نه خالي پاتي نشي، (درمختار ج۱ص ۴۳۷، رکن الدین ص ۵۷) والله تعالی اعلم بالصواب.

تیمم کوم سړي لره جائزدی

سوال تیمم کوم سړي لره جائزدی

جواب چې دپاکي لپاره اوبه یومیل ځني لیري وي اویومیل څلورزره ګزه دی اودمیل فاصله جانب توجه یعني کوم طرف ته چې روان وي دوه میله ده اوښی اوچپ طرف ته یومیل معتبردی اوبل هغه سړی دی چې اوبوته په ورتلوکي ددښمن یادسرتللوویره وي دښمن که سړی وي یاماروغیره .(رکن الدین ص ۵۷) شامی)والله تعالی اعلم بالصواب

په کومولمنځونوکي چې دمخلوق دخوف په سبب په تیمم سره لمونځ کول جائز شوی دی نوآیا دخوف درفع کیدونه پس ددي لمنځونودوباره کول شته که نه

سوال په کومولمنځونوکي چې دمخلوق دخوف په سبب په تیمم سره لمونځ کول جائز شوی دی لکه ښځه دفاسق سړي په سبب ،قرضدارد قرض خواه په سبب وغیره ،نو آیا دخوف درفع کیدونه پس ددي لمنځونودوباره کول شته که نه

جواب که داخوف دفاسق سړي اوقرض خواه په څه حرکت یااشاره کولو پیدا شوی وي نودخوف درفع کیدونه پس به لمونځ

دوباره کوي اوکه دفاسق سړي اوقرض خواه وغیره په لیدلوسره پخپله پیدا شوی وي اوله دي خوف نه ئي په تیمم سره لمونځ کړی وي نوددي لمونځ دوباره کول نشته.(درمختار) والله تعالی اعلم بالصواب

ددي څه وجه ده چې کوم خوف چې دچاڈڅه حرکت یااشاري په وجه پیداشوی وي دهغه درفع کیدوسره دوباره لمونځ کول دی اوکوم خوف چې په خپله پیداشي هغي سره لمونځ دوباره کول نشته

سوال ددي څه وجه ده چې کوم خوف چې دچاڈڅه حرکت یااشاري په وجه پیداشوی وي دهغه درفع کیدوسره دوباره لمونځ کول دی اوکوم خوف چې په خپله پیداشي هغي سره لمونځ دوباره کول نشته

جواب ددي وجه داده چې کوم وخت دبل چاڅه حرکت یااشاري سره پیداشوی وي اوبیا ده په تیمم لمونځ وکړنوداعجزدبنده دطرف نه پیداشواودبندګانوفعل دالله تعالی دحق په هکله معتبرندی اوکوم خوف چې ددښمن دڅه حرکت نه بغیرپخپله ددښمن په لیدوسره پیداشي نوهغه داسي دی لکه چې مرض پیداشواوددي په پیداکیدلوکي دبل چادخل نشته اودادالله تعالی دطرف نه دی په دي وجه په دي خوف دلمانځه دوباره کولوحکم نشته ،شامی ،رکن الدین ص ۵۹ ،ثم ان نشأالخوف

بـــسبب وعيد عبـــد اعاد الـــصلاة والالالانـــه ســـماوي (درمختار ج۱ص ۴۴۵).

ثم اعلم انه اختلف في الخوف من العدو هل هو من الله تعالى فلااعادة اومن العبد فتجب؟ ذهب في المعراج الى الاول وفي النهاية الى الثاني ووفق في البحر بحمل الثاني على ما اذا حصل وعيد من العبد نشأ منه الخوف فكان من قبل العباد وحمل الاول على ما اذالم يحصل ذالک اصلا بل حصل خوف فكان من قبل الله تعالى لتجرده عن مباشرة السبب وان كان الكل منه تعالى خلقا وارادة ،رد المحتار ج۱ص ۴۴۴) والله تعالى اعلم بالصواب

چې يو سړی دکم زوري له وجهي څخه دامام سره ارکان نه سي نيولای

سوال چې يو سړی دکم زوري له وجهي څخه دامام سره ارکان نه سي نيولاي نو دغه سړي به يوازي لمونځ کوي اوکه په جماعةسره

جواب په جماعة سره به لمونځ کوي خو په دي شرط چه هغه رکن به کوي که څه هم تر امام تر کولو وروسته وي(والدليل عليه) نَعَمْ تَكُونُ الْمُتَابَعَةُ فَرْضًا ؛ بِمَعْنَى أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَرْضِ مَعَ إمَامِهِ أَوْ بَعْدَهُ ، كَمَا لَوْ رَكَعَ إمَامُهُ فَرَكَعَ مَعَهُ مُقَارِنًا أَوْ مُعَاقِبًا وَشَارَكَهُ فِيهِ أَوْ بَعْدَ مَا رَفَعَ مِنْهُ فَلَوْ لَمْ يَرْكَعْ أَصْلًا أَوْ رَكَعَ وَرَفَعَ قَبْلَ أَنْ يَرْكَعَ إمَامُهُ وَلَمْ يُعِدْهُ مَعَهُ أَوْ بَعْدَهُ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ رد المحتار ج ص, مكتبة

رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

سعي د جمعي لمانځه ته په اول اذان سره واجبيږي او كه په دوم اذان سره كه په اول سره وي نو متصل به وي او كه نه

سوال سعي د جمعي لمانځه ته په اول اذان سره واجبيږي او كه په دوم اذان سره كه په اول سره وي نو متصل به وي او كه نه او ځان په يو شي اخته كولاي سي او كه نه

جواب اختلاف پكښي كي دي خو لكن اكثره علماء پر دغه دي چه سعي د جمعي لمانځه ته په اول اذان سره واجبيږي او د اول اذان وروسته به په داسي هيڅ شي ځان نه اخته كوى چه مخل سعي لره وي لكن كه غذروو بيا پرواء نه كوى ځكه چي دى بيا په ترك د سعي كي معذور دي خو په شرط د دي چه خوف د فوت الجمعة به نه وي، قال في الهداية والاصح ان المعتبر هو الاول اذا كان بعد الزوال لحصول الاعلام به قال الزاهدي وهو الاشبه والاوفق والاحوط. التصحيح والترجيح ص, واذا اذن المؤذن حاصله يجب المشي الي الجمعة وترك البيع وغيره من اشتغال الدنيا المعوقه عن السعي من الاذان الاول للجمعة لنص قوله تعالي (واذا نودي للصلاة من يوم الجمعة الاية) (فتوي محمودية ج ص و طبع جامعة فاروقية كراچي بحواله معتصر الضروري شرح مختصر القدوري ص, طبعة

ادارة القران والعلوم الاسلامية

وكذا في البحر الرائق ج ص, طبع رشيدية وَالْأَكْلُ أَيُ الَّذِي تَمِيلُ إلَيْهِ نَفْسُهُ وَيَخَافُ ذَهَابَ لَذَّتِهِ عُذْرٌ فِي تَرْكِ الْجَمَاعَةِ كَمَا مَرَّ فِي بَابِهَا لَكِنْ يُشْكِلُ مَا مَرَّ مِنْ وُجُوبِ السَّعْيِ إلَى الْجُمُعَةِ بِالْأَذَانِ الْأَوَّلِ وَتَرْكِ الْبَيْعِ وَلَوْ مَاشِيًا وَالْمُرَادُ بِهِ كُلُّ عَمَلٍ يُنَافِي السَّعْيِ, (ردالمحتار ج ص, قال الرافعي قوله ولكن يشكل مامر من وجوب السعي الخ بتقييد مامر هنا يندفع الاشكال وذالك لان حضور الاكل المذكور حيث كان عذرا في سقوط واجب الجماعة لشغل بال المصلي يكون عذرا في سقوط واجب السعي اذلافرق بين واجب وواجب بخلاف ما اذا خاف فوت الجمعة او الوقت لفوات الفرض لا لواجب (تقريرات الرافعي علي هامش رد المحتار ج ص, مكتبة سبحانية) والله تعالى اعلم بالصواب

چه دماپښن دفرضو دمخه څلور ركعة سنة پاته سي نو وروسته به اول دوه ركعة كوي او كه څلور ركعته

سوال چه دماپښن دفرضو دمخه څلور ركعة سنة پاته سي نو وروسته به اول دوه ركعة كوي او كه څلور ركعته به كوى

جواب اول به دوه ركعة كوي بيا به څلور ركعةسنة قبلية كوي (ثُمَّ

يَأْتِي بِهَا) عَلَى أَنَّهَا سُنَّةٌ (فِي وَقْتِهِ) أَيِ الظُّهْرِ (قَبْلَ شَفْعِهِ) عِنْدَ مُحَمَّدٍ ، وَبِهِ يُفْتَى جَوْهَرَةٌ . قَوْلُهُ وَبِهِ يُفْتَى) أَقُولُ : وَعَلَيْهِ الْمُتُونُ ، لَكِنْ رَجَّحَ فِي الْفَتْحِ تَقْدِيمَ الرَّكْعَتَيْنِ .قَالَ فِي الْإِمْدَادِ : وَفِي فَتَاوَى الْعَتَّابِيِّ أَنَّهُ الْمُخْتَارُ ، وَفِي مَبْسُوطِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ أَنَّهُ الْأَصَحُّ لِحَدِيثِ عَائِشَةَ { أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ {كَانَ إذَا فَاتَتْهُ الْأَرْبَعُ قَبْلَ الظُّهْرِ يُصَلِّيهِنَّ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ } وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَكَذَا فِي جَامِعِ قَاضِي خَانْ اهـ وَالْحَدِيثُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ فَتْح ,ردالمحتار ج ص, مكتبة سبحانية) والله تعالى اعلم بالصواب

دسهار سنة چه جماعة ولاړوي په مسجد كي څه حكم لري

سوال دسهار سنة چه جماعة ولاړوي په مسجد كي څه حكم لري دكوچني مسجد او غټ مسجد فرق سته او كه نه كه وي نودنور مسجد او صف فرق سته او كه نه

جواب دسهار سنة چه حماعة ولاړوي په صف كى مكروه تحريمي دي كه مسجد غټ وي او كه كوچني وي ترك ئي بهتردي تر اداء او دمسجد دباندي يا په كوركي يا په مسجد كي دننه ديو تمبي شاته يا ددوبي په مسجد چه جماعة دژمي په مسجد كي ولاړوي اويا دژمي په مسجد كي چه جماعة ددوبي په مسجد كي ولاړوي به سنة اداء كوي (قَوْلُهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ) أَيْ خَارِجَ الْمَسْجِدِ كَمَا

صَرَّحَ بِهِ الْقُهُسْتَانِيُّ. وَقَالَ فِي الْعِنَايَةِ لِأَنَّهُ لَوْ صَلَّاهَا فِي الْمَسْجِدِ كَانَ مُتَنَفِّلًا فِيهِ عِنْدَ اشْتِغَالِ الْإِمَامِ بِالْفَرِيضَةِ وَهُوَ مَكْرُوهٌ. فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ مَوْضِعٌ لِلصَّلَاةِ يُصَلِّيهَا فِي الْمَسْجِدِ خَلْفَ سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، وَأَشَدُّهَا كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَهَا مُخَالِطًا لِلصَّفِّ مُخَالِفًا لِلْجَمَاعَةِ وَالَّذِي يَلِي ذَلِكَ خَلْفَ الصَّفِّ مِنْ غَيْرِ حَائِلٍ اهـ وَمِثْلُهُ فِي النِّهَايَةِ وَالْمِعْرَاجِ. (قَوْلُهُ وَإِلَّا تَرَكَهَا) قَالَ فِي الْفَتْحِ: وَعَلَى هَذَا أَيْ عَلَى كَرَاهَةِ صَلَاتِهَا فِي الْمَسْجِدِ يَنْبَغِي أَنْ لَا يُصَلِّيَ فِيهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَ بَابِهِ مَكَانٌ لِأَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ السُّنَّةِ. غَيْرَ أَنَّ الْكَرَاهَةَ تَتَفَاوَتُ، فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّيْفِيِّ فَصَلَاتُهُ إِيَّاهَا فِي الشِّتْوِيِّ أَخَفُّ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الصَّيْفِيِّ وَعَكْسُهُ، وَأَشَدُّ مَا يَكُونُ كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَهَا مُخَالِطًا لِلصَّفِّ كَمَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْجَهَلَةِ. اهـ. وَالْحَاصِلُ أَنَّ السُّنَّةَ فِي سُنَّةِ الْفَجْرِ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا فِي بَيْتِهِ، وَإِلَّا فَإِنْ كَانَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَكَانٌ صَلَّاهَا فِيهِ، وَإِلَّا صَلَّاهَا فِي الشِّتْوِيِّ أَوِ الصَّيْفِيِّ إِنْ كَانَ لِلْمَسْجِدِ مَوْضِعَانِ، وَإِلَّا فَخَلْفَ الصُّفُوفِ عِنْدَ سَارِيَةٍ، لَكِنْ فِيمَا إِذَا كَانَ لِلْمَسْجِدِ مَوْضِعَانِ وَالْإِمَامُ فِي أَحَدِهِمَا، ذَكَرَ فِي الْمُحِيطِ أَنَّهُ قِيلَ لَا يُكْرَهُ لِعَدَمِ مُخَالَفَةِ الْقَوْمِ، وَقِيلَ يُكْرَهُ لِأَنَّهُمَا كَمَكَانٍ وَاحِدٍ. قَالَ: فَإِذَا اخْتَلَفَ الْمَشَايِخُ فِيهِ فَالْأَفْضَلُ أَنْ لَا

يَفْعَلَ .ردالمحتار ج ص. , مكتبة رشيدية)والله تعالى اعلم بالصواب

كه مسبوق دامام سره په اوله ناسته ياپه اخره ناسته كي شريک سوخو دالتحياتي دشروع كولو دمخه امام ولاړسو اويا ئي سلام وګرځوي نوؤس به مسبوق التحيات پوره كوى او كه نه

سوال كه مسبوق دامام سره په اوله ناسته ياپه اخره ناسته كي شريک سوخو دالتحياتي دشروع كولو دمخه امام ولاړسو اويا ئي سلام وګرځوي نوؤس به مسبوق التحيات پوره كوى بيا به ولاړيږي اوكه به دامام دولاړي سره ولاړيږي اوكه به دامام دسلام څخه وروسته به دستي ولاړيږي

جواب التحياته به پوره كوي كه څه هم ئى شروع نه وي په كړي او كه ئى نه كړه پوره بيا ئي هم لمونځ جائز دي خو سره دكراهة (قَوْلُهُ فَإِنَّهُ لَا يُتَابِعُهُ إلَخْ) أَيْ وَلَوْ خَافَ أَنْ تَفُوتَهُ الرَّكْعَةُ الثَّالِثَةُ مَعَ الْإِمَامِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الظَّهِيرِيَّةِ ، وَشَمِلَ بِإِطْلَاقِهِ مَا لَوْ اقْتَدَى بِهِ فِي أَثْنَاءِ التَّشَهُّدِ الْأَوَّلِ أَوْ الْأَخِيرِ ، فَحِينَ قَعَدَ قَامَ إمَامُهُ أَوْ سَلَّمَ ، وَمُقْتَضَاهُ أَنَّهُ يُتِمُّ التَّشَهُّدَ ثُمَّ يَقُومُ وَلَمْ أَرَهُ صَرِيحًا . ثُمَّ رَأَيْته فِي الذَّخِيرَةِ نَاقِلًا عَنْ أَبِي اللَّيْثِ: الْمُخْتَارُ عِنْدِي أَنَّهُ يُتِمُّ التَّشَهُّدَ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ أَجْزَأَهُ اهـ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (قَوْلُهُ وَلَوْ لَمْ يُتِمَّ جَازَ) أَيْ صَحَّ مَعَ

كَرَاهَةِ التَّحْرِيمِ كَمَا أَفَادَهُ الخ (ردالمحتار ج ص , , مكتبة رشيدية ,
كَمَنْ أَدْرَكَ الْإِمَامَ فِي الْقَعْدَةِ الْأُولَى فَقَعَدَ مَعَهُ فَقَامَ الْإِمَامُ قَبْلَ
شُرُوعِ الْمَسْبُوقِ فِي التَّشَهُّدِ فَإِنَّهُ يَتَشَهَّدُ تَبَعًا لِتَشَهُّدِ إِمَامِهِ فَكَذَا
هَذَا اهـ. (ردالمحتار ج ص) والله تعالی اعلم بالصواب

کچیری دمسبوق شخه درکعاتو حساب ورک سی اوده بل مسبوق ته په کتلوسره رکعاتونه پوره کړه

سوال کچیری د مسبوق شخه د رکعاتو حساب ورک سی او ده بل مسبوق ته په کتلو سره رکعاتونه پوره کړه نو لمونځ ئی فاسد دی او که نه

جواب د دغه سړی لمونځ صحیح دی خو پدي شرط چه اقتداء به ئي په هغه بل سړی پسی نه وی کړی بلکی چه هغه څو مره رکعاتو نه و کړه ده هم هغو مره رکعاتونه و کړه (قَوْلُهُ نَعَمْ لَوْ نَسِيَ إلَخْ) حَاصِلُهُ أَنَّهُ لَوْ اقْتَدَى اثْنَانِ مَعًا بِإِمَامٍ قَدْ صَلَّى بَعْضَ صَلَاتِهِ فَلَمَّا قَامَا إلَى الْقَضَاءِ نَسِيَ أَحَدُهُمَا عَدَدَ مَا سُبِقَ بِهِ فَقَضَى مُلَاحِظًا لِلْآخَرِ بِلَا اقْتِدَاءٍ بِهِ صَحَّ كَمَا فِي الْخَانِيَّةِ وَالْفَتْحِ (ردالمحتار ج ص كذا في الهندية ج ص) والله تعالی اعلم بالصواب.

امام يو طرف ته سلام و ګرځوی او مسبوق ولاړ سو او امام سجدة سهوه و کړه نوؤس دمسبوق لمونځ صحيح دی او که نه

سوال امام يو طرف تـه سلام و ګرځوی او مـسبوق ولاړ سوا و امام سجدة سهوه و کړه نوؤس د مسبوق لمونځ صحيح دی او کـه نه کـه صحيح وی نو سجود سهوه پر ستهاو کهنه

جواب د دغـه سړی لمونځ صحيح دی خو لکن سجود سهو بـه پـه اخرکی کوی لکن تر څو پوری چه مسبوق د رکعة د پاره سجدة نه وی کړی د امام متابعة به کوی پـه سجدة سهو کـی (قَوْلُهُ ثُمَّ يَقْضِي مَا فَاتَهُ) فَلَوْ لَمْ يُتَابِعْهُ فِي السُّجُودِ وَقَامَ إلَى مَا سَبَقَ بِهِ فَإِنَّهُ يَسْجُدُ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ اسْتِحْسَانًا لِأَنَّ التَّحْرِيمَةَ مُتَّحِدَةٌ فَجَعَلَ كَأَنَّهَا صَلَاةٌ وَاحِدَةٌ بَحْرٌ وَغَيْرُهُ فَافْهَمْ (ردالمحتار ج ص) اذاسلم الامام وعليه سهو فقام الى قضاء ماسبق فقرأ وركع فلم يسجد وسجد الامام للسهو يتابعه المسبوق فی سجود السهو ويقعد معه مقدار التشهد الخ ولوسجد لايتابع الامام لان انفراده قد تأكد الخ (فتاوى قاضی خان علی هامش الهندية ج ص.) والله تعالى اعلم بالصواب

که دوو کسانو په يوه مجلس کي يو اية دسجدي ووايي يوه سجدة کفاية کوی او که نه

سوال کـه د وو کسانو پـه يوه مجلس کي يو اية د سجدي و وايي يـوه

سجدة کفاية کوی او که نه

جواب يوه سجدة کفاية کوي وَفِي الْبَزَّازِيَّةِ : سَمِعَهَا مِنْ آخَرَ وَمِنْ آخَرَ أَيْضًا وَقَرَأَهَا كَفَتْ سَجْدَةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْأَصَحِّ لِاتِّحَادِ الْآيَةِ وَالْمَكَانِ اهـ وَنَحْوُهُ فِي الْخَانِيَّةِ. فَعَلَى هَذَا لَوْ قَرَأَهَا جَمَاعَةٌ وَسَمِعَهَا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ كَفَتْهُمْ وَاحِدَةٌ. (ردالمحتار ج ص مكتبة رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

دسجدة تلاوة لپاره ولاړه ضروری ده او که نه

سوال دسجدة تلاوة لپاره ولاړه ضروری ده او که په ناسته هم صحيح ده او اولی کم صورت دی

جواب ولاړه دسجدة تلاوة لپاره مستحب ده او اولی هم ده کچیری په ناسته ئی وکړه هم جائز ده

(وَهِيَ سَجْدَةٌ بَيْنَ تَكْبِيرَتَيْنِ) مَسْنُونَتَيْنِ جَهْرًا وَبَيْنَ قِيَامَيْنِ مُسْتَحَبَّيْنِ (بِلَا رَفْعِ يَدٍ وَتَشَهُّدٍ وَسَلَامٍ الخ (قَوْلُهُ بَيْنَ قِيَامَيْنِ مُسْتَحَبَّيْنِ) أَيْ قِيَامٍ قَبْلَ السُّجُودِ لِيَكُونَ خُرُورًا وَهُوَ السُّقُوطُ مِنَ الْقِيَامِ ، وَقِيَامٍ بَعْدَ رَفْعِ رَأْسِهِ وَهَذَا عَزَاهُ فِي الْبَحْرِ إِلَى الْمُضْمَرَاتِ(ردالمحتار ج ص ..،مكتبة رشيدية) ومما يستحب لادائها ان يقوم فى سجد لان الخرور سقوط من القيام والقران

وردبه وهو مروي عن عایشة رضی الله تعالی عنها وان لم یفعل لم یضره وماوقع فی السراج الوهاج من انه اذاکان قاعدا لایقوم لها، فخلاف المذهب (البحرج ص) والله تعالی اعلم بالصواب

سجدة تلاوة دپوره ایة په ویلوسره واجب کیږی او که دبعض ایة په ویلوسره هم

سوال سجدة تلاوة دپوره ایة په ویلوسره واجب کیږی او که دبعض ایة په ویلوسره هم واجب کیږی

جواب په دغه مسئله کی اختلاف دی صحیح داده چه حرف دسجدی اویوه کلمة مخکی اویاوروسته ووای سجده واجب کیږی الصحیح الذي جزم به في نور الایضاح ففي السراج وهل تجب السجدة بشرط قراءة جمیع الأیة ام بعضها فیه اختلاف والصحیح انه اذا قرا حرف السجدة وقبله کلمة اوبعده کلمة وجب السجود ولا فلا الخ (ردالمحتارج ص ,مکتبة رشیدیة) والله تعالی اعلم بالصواب

په خوله سره په لمانځه کي نیة ثبوت لري او که نه

سوال په خوله سره په لمانځه کي نیة ثبوت لري او که نه

جواب په خوله سره دنیة الفاظ ویل ضروري نه دي اوبدعة ممنوعة هم نه دي نو که چاوویل پرواء نه لری او کهئي نه ووایي

لمنحه ئي نه فاسد کيږی خو البته چونکي پر زړونو عام طور دافکارو باران وي نوکه په خوله دنية الفاظ ووايي دباره دحضوري قلبي پروا به نه وه لري لکن ثبوت ئي د نبي صلى الله عليه وسلم اويا صحابة رضي الله عنهم اويا دآئمة اربعة نه ثابت نه دي

وتشترط اي النية وهي الارادة الجازمة لتميز العادة عن العبادة الخ (قوله وهي الارادة الجازمة) اي لغة، لانها فسرت لغة بالعزم والعزم هي الارادة الجازمة القطعة الخ (مراقي الفلاح مع حاشية الطحطاوي، ص)

،اودفقهاؤو په کلام کي دلفظي نية لپاره دغه الفاظ موجود دي، سنة، مستحب، مكروه، بدعة، مباح وَقَدْ اخْتَلَفَ كَلَامُ الْمَشَايِخِ فِي التَّلَفُّظِ بِاللِّسَانِ فَذَكَرَهُ فِي مُنْيَةِ الْمُصَلِّي أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ وَهُوَ الْمُخْتَارُ وَصَحَّحَهُ فِي الْمُجْتَبَى وَفِي الْهِدَايَةِ وَالْكَافِي وَالتَّبْيِينِ أَنَّهُ يَحْسُنُ لِاجْتِمَاعِ عَزِيمَتِهِ وَفِي الِاخْتِيَارِ مَعْزِيًّا إلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سُنَّةٌ وَهَكَذَا فِي الْمُحِيطِ و الْبَدَائِعِ وَفِي الْقُنْيَةِ أَنَّهُ بِدْعَةٌ إلَّا أَنْ لَا يُمْكِنَهُ إقَامَتُهَا فِي الْقَلْبِ إلَّا بِإِجْرَائِهَا عَلَى اللِّسَانِ فَحِينَئِذٍ يُبَاحُ وَنُقِلَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ السُّنَّةَ الِاقْتِصَارُ عَلَى نِيَّةِ الْقَلْبِ . فَإِنْ عَبَّرَ عَنْهُ

بِلِسَانِهِ جَازَ وَنُقِلَ فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ عَنْ بَعْضِهِمْ الْكَرَاهَةُ وَظَاهِرُ مَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ اخْتِيَارُ أَنَّهُ بِدْعَةٌ فَإِنَّهُ قَالَ: قَالَ بَعْضُ الْحُفَّاظِ: لَمْ يَثْبُتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ وَلَا ضَعِيفٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الِافْتِتَاحِ أُصَلِّي كَذَا وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنْ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ بَلْ الْمَنْقُولُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { كَانَ إذَا قَامَ إلَى الصَّلَاةِ كَبَّرَ } وَهَذِهِ بِدْعَةٌ. اهـ. وَقَدْ يُفْهَمُ مِنْ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ لِاجْتِمَاعِ عَزِيمَتِهِ أَنَّهُ لَا يَحْسُنُ لِغَيْرِ هَذَا الْقَصْدِ وَهَذَا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَغْلِبُ عَلَيْهِ تَفَرُّقُ خَاطِرِهِ فَإِذَا ذَكَرَ بِلِسَانِهِ كَانَ عَوْنًا عَلَى جَمْعِهِ، ثُمَّ رَأَيْته فِي التَّجْنِيسِ قَالَ وَالنِّيَّةُ بِالْقَلْبِ؛ لِأَنَّهُ عَمَلُهُ وَالتَّكَلُّمُ لَا مُعْتَبَرَ بِهِ وَمَنْ اخْتَارَهُ اخْتَارَهُ لِتَجْتَمِعَ عَزِيمَتُهُ. اهـ.

وَزَادَ فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ أَنَّهُ لَمْ يُنْقَلْ عَنْ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ أَيْضًا فَتَحَرَّرَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ بِدْعَةٌ حَسَنَةٌ عِنْدَ قَصْدِ جَمْعِ الْعَزِيمَةِ، وَقَدْ اسْتَفَاضَ ظُهُورُ الْعَمَلِ بِذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنْ الْأَعْصَارِ فِي عَامَّةِ الْأَمْصَارِ فَلَعَلَّ الْقَائِلَ بِالسُّنِّيَّةِ أَرَادَ بِهَا الطَّرِيقَةَ الْحَسَنَةَ لَا طَرِيقَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (البحر الرائق ج ص, , مکتبة رشيدية) والله تعالی اعلم بالصواب.

په قومه دصلوة تسبیح کی لاسونه ترنامه لاندي نیول کیږی او که نه

سوال په قومه دصلوة تسبیح ک لاسونه ترنامه لاندي نیول کیږی او که نه

جواب په قومه مذکوره کی لاسونه ترنامه لاندی نیول کیږی لَا) يُسَنُّ (فِي قِيَامٍ بَيْنَ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ) لِعَدَمِ الْقَرَارِ (وَ) لَا بَيْنَ (تَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ) لِعَدَمِ الذِّكْرِ مَا لَمْ يُطِلْ الْقِيَامَ فَيَضَعُ سِرَاجِيَّةٌ (قَوْلُهُ لِعَدَمِ الْقَرَارِ) لَيْسَ عَلَى إطْلَاقِهِ ، لِقَوْلِهِمْ إنَّ مُصَلِّيَ النَّافِلَةِ وَلَوْ سُنَّةً يُسَنُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَ بَعْدَ التَّحْمِيدِ بِالْأَدْعِيَةِ الْوَارِدَةِ نَحْوُ " مِلْءَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ " إلَخْ وَاَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَهْرٌ ، وَمُقْتَضَاهُ أَنَّهُ يَعْتَمِدُ بِيَدَيْهِ فِي النَّافِلَةِ ، وَلَمْ أَرَ مَنْ صَرَّحَ بِهِ تَأَمَّلْ لَكِنَّهُ مُقْتَضَى إطْلَاقِ الْأَصْلَيْنِ الْمَارَّيْنِ ، وَمُقْتَضَاهُ أَنَّهُ يَعْتَمِدُ أَيْضًا فِي صَلَاةِ التَّسَابِيحِ ، ثُمَّ رَأَيْته ذَكَرَهُ ط وَالرَّحْمَتِيُّ وَالسَّائِحَانِيُّ بَحْثًا (قَوْلُهُ مَا لَمْ يُطِلْ الْقِيَامَ فَيَضَعُ) أَيْ فَإِنْ أَطَالَهُ لِكَثْرَةِ الْقَوْمِ فَإِنَّهُ يَضَعُ ، وَهَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّهُ سُنَّةُ قِيَامٍ لَهُ قَرَارٌ لَا عَلَى أَنَّهُ سُنَّةُ قِيَامٍ فِيهِ ذِكْرٌ مَسْنُونٌ ، وَهَذَا أَيْضًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمَا أَصْلَانِ لَا أَصْلٌ وَاحِدٌ كَمَا ذَكَرْنَا (درالمختار مع ردالمحتار ج ص ، مكتبة رشيدية)و الله تعالى اعلم بالصواب

چه حال دامام نه وي ور معلوم چه مقيم دي او که مسافر نو اقتداء پسي صحيح ده او که نه

سوال چه حال دامام نه وي ور معلوم چه مقيم دي او که مسافر نو اقتداء پسي صحيح ده او که نه

جواب دا اقتداء لپاره علم په حال دامام چه مسافر دي او که مقيم دي شرط که څه هم بعد الفراغ وي (والدليل عليه) والصغري ربط صلاة المؤتم بالامام بشروط عشرة الخ وبحاله من اقامة وسفر الخ درالمختار، (قَوْلُهُ وَبِحَالِهِ إلَخْ) أَيْ عِلْمُهُ بِحَالِ إمَامِهِ مِنْ إقَامَةٍ أَوْ سَفَرٍ قَبْلَ الْفَرَاغِ أَوْ بَعْدَهُ (ردالمحتار ج ص٠) او که حال دامام نه ؤوور معلوم بيا ئي اقتداء پسي وه کړه نو که امام په موضع داقامة کي وو لکه ښار او يا کلي او څلور رکعة لمونځ ئي دوه رکعة وکړل نو دمقتديانو لمونځونه فاسد دي ځکه چه ظاهر په دغه حال کي اقامة او بناءپرظاهر واجب او که په خارج دموضع داقامة کي څلور رکعة دوه رکعة وکړل بيا ددوي لمونځونه نه دي فاسد ځکه چه ظاهر بيا په دغه حال کي سفر دی، نَعَمْ ذَكَرَ فِي الْبَحْرِ عَنْ الْمَبْسُوطِ وَالْقُنْيَةِ مَا حَاصِلُهُ: أَنَّهُ إذَا صَلَّى فِي مِصْرٍ أَوْ قَرْيَةٍ رَكْعَتَيْنِ، وَهُمْ لَا يَدْرُونَ فَصَلَاتُهُمْ فَاسِدَةٌ وَإِنْ كَانُوا مُسَافِرِينَ لِأَنَّ الظَّاهِرَ مِنْ حَالِ مَنْ كَانَ فِي مَوْضِعِ الْإِقَامَةِ أَنَّهُ مُقِيمٌ وَالْبِنَاءُ عَلَى

الظَّاهِرِ وَاجِبٌ حَتَّى يَتَبَيَّنَ خِلَافُهُ . أَمَّا إِذَا صَلَّى خَارِجَ الْمِصْرِ لَا تَفْسُدُ ، وَيَجُوزُ الْأَخْذُ بِالظَّاهِرِ وَهُوَ السَّفَرُ فِي مِثْلِهِ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يُشْتَرَطُ الْعِلْمُ بِحَالِ الْإِمَامِ إِذَا صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ فِي مَوْضِعِ إِقَامَةٍ وَإِلَّا فَلَا ,(ردالمحتار ج ص,)والله تعالی اعلم بالصواب

که سهار امام وویل چه ما د ماخستن لمونځ بي اودسه در کړي ؤوخپل لمونځ راو ګرځوي نوأوس به دوي وترهم راګرځوي او که خالي فرض او سنة به راګرځوي

سوال که امام امامة ورکړي مقتديانو سنة اووتر ونه کړل سهار امام وویل چه ما د ماخستن لمونځ بي اودسه در کړي ؤوخپل لمونځ راو ګرځوي نوأوس به دوي وترهم راګرځوي او که خالي فرض او سنة به راګرځوي

جواب په دغه مسئلة کي دامام صاحب او صاحبين اختلاف دي امام صاحب وائي وتر نه راګرځي او صاحبين وائي وترهم راګرځي خو لکن راجح او مفتي به دامام صاحب قول دي وَكَذَا يَسْقُطُ بِنِسْيَانِ إِحْدَى الْوَقْتِيَّتَيْنِ ؛ كَمَا لَوْ صَلَّى الْوِتْرَ نَاسِيًا أَنَّهُ لَمْ يُصَلِّ الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّاهَا لَا يُعِيدُ الْوِتْرَ . لِقَوْلِهِمْ إِنَّهُ لَوْ صَلَّى الْعِشَاءَ بِلَا وُضُوءٍ وَالْوِتْرَ وَالسُّنَّةَ بِهِ يُعِيدُ الْعِشَاءَ وَالسُّنَّةَ لَا الْوِتْرَ لِأَنَّهُ أَدَّاهُ نَاسِيًا أَنَّ الْعِشَاءَ فِي ذِمَّتِهِ فَسَقَطَ التَّرْتِيبُ أَفَادَهُ ح (ردالمحتار

ج ص, مکتبة رشدیة) والله تعالی اعلم بالصواب

په وتر کی چی ددعاء القنوت وروسته تکبیر چه درکوع لپاره ویل کیږی سنة دی او که واجب دی

سوال په وتر کی چی ددعاء القنوت وروسته تکبیر چه درکوع لپاره ویل کیږی سنة دی او که واجب دی

جواب دغه مذکور تکبیر سنة دی (قَوْلُهُ وَتَكْبِيرَةُ رُكُوعِ الثَّالِثَةِ زَيْلَعِيٌّ) كَذَا عَزَاهُ إِلَى الزَّيْلَعِيِّ فِي النَّهْرِ ، وَتَبِعَهُ الشَّارِحُ .قَالَ السَّيِّدُ أَبُو السُّعُودِ فِي حَوَاشِي مِسْكِينٍ فِي بَابِ سُجُودِ السَّهْوِ : قَالَ شَيْخُنَا : هَذَا سَهْوٌ لِعَدَمِ وُجُودِهِ فِي الزَّيْلَعِيِّ ، لَا فِي الصَّلَاةِ وَلَا فِي السَّهْوِ ، وَلَعَلَّهُ سَبَقَ نَظَرُهُ إِلَى مَا ذَكَرَهُ الزَّيْلَعِيُّ بِقَوْلِهِ وَلَوْ تَرَكَ التَّكْبِيرَةَ الَّتِي بَعْدَ الْقِرَاءَةِ قَبْلَ الْقُنُوتِ سَجَدَ لِلسَّهْوِ ، فَتُوُهِّمَ أَنَّ هَذِهِ تَكْبِيرَةُ الثَّالِثَةِ مِنْ الْوِتْرِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَإِنَّمَا هِيَ تَكْبِيرَةُ الْقُنُوتِ اهـ وَكَذَا نَبَّهَ الرَّحْمَتِيُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَجِدْهُ فِيهِ (ردالمحتار ج ص، مكتبة رشيدية) والله تعالی اعلم بالصواب

مضارب د مضاربة مال پر خپل ځان خرڅولاي سي او که نه

سوال مضارب د مضاربة مال پر خپل ځان خرڅولاي سي او که نه
که خرڅولاي سي نو درب المال اجازة
غواړي او که نه

جواب مضارب په دغه حال کي د رب المال وکیل دي او په وکیل کی دغه تفصیل دي وکیل د خپل ځان او اصولو او فروع سره عقد نه سي کولای، که موکل ورته ووائي چه د چا سره دي خوښه وي د هغه سره عقد کوه بیا د اصولو او فرعو سره صحیح دي مګر د خپل ځان او اولاد صغار سره بیا هم عقد نه صحیح کیږي که موکل د خپل ځان سره او اولاد صغار سره د عقد اجازه صراحة ورکړي بیا پکي د جواز او عدم جواز دواړه قوله موجود دي او راجح د عدم جواز قول دي او طریقة درانیولو ئي داده چه یو اري دي پر بل چا خرڅ کړي بیا دي د هغه څخه رانیسي لَا يَعْقِدُ وَكِيلُ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءَ والاجارة والصرف والسلم ونحوها مع من ترد شهادة له للتهمة الخ الااذا اطلق له الموكل كبع ممن شئت فيجوز بيعه لهم الخ وفي السراج لوصرح بهم جاز اجماعا الا من نفسه وطفله وعبده غير المديون, قال العلامة ابن عابدين (قَوْلُهُ إلَّا مِنْ نَفْسِهِ) وَفِي السِّرَاجِ: لَوْ أَمَرَهُ بِالْبَيْعِ مِنْ هَؤُلَاءِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ إجْمَاعًا إلَّا أَنْ يَبِيعَهُ مِنْ نَفْسِهِ أَوْ وَلَدِهِ الصَّغِيرِ أَوْ عَبْدِهِ وَلَا دَيْنَ عَلَيْهِ فَلَا يَجُوزُ قَطْعًا وَإِنْ صَرَّحَ بِهِ الْمُوَكِّلُ اهـ مِنَحٌ. الْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ لَا يَمْلِكُ شِرَاءَهُ لِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّ الْوَاحِدَ لَا يَكُونُ مُشْتَرِيًا وَبَائِعًا فَيَبِيعُهُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَشْتَرِيهِ مِنْهُ ، وَإِنْ أَمَرَهُ الْمُوَكِّلُ أَنْ يَبِيعَهُ مِنْ نَفْسِهِ

وَأَوْلَادِهِ الصِّغَارِ أَوْ مِمَّنْ لَا تُقْبَلُ شَهَادَتُهُ فَبَاعَ مِنْهُمْ جَازَ بَزَّازِيَّةٌ كَذَا فِي الْبَحْرِ ، وَلَا يَخْفَى مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمُخَالَفَةِ ،وَذَكَرَ مِثْلَ مَا فِي السِّرَاجِ فِي النِّهَايَةِ عَنْ الْمَبْسُوطِ ،وكان في المسئلة قولين خلافا لمن ادعي انه لا مخالفة بينهما , (ردالمحتار ج ص,مكتبة رشيدية) وذكر في البحر (وَأَطْلَقَ الْوَكِيلُ فَشَمَلَ الْمُضَارِب) البحر ج ص مكتبة رشيدية وذكر عبدالحميد محمود في الفقه الحنفي في ثوبة الجديد) قول عمد جواز مطلقا يعلم من صنيعه رجحان عدم الجواز وايضا يعلم من عبارة القول الراجح للمفتي غلام قادر النعماني) انظره ان شئت { فعليه ان يبيعه من غيره ثم يشتريه منه } الفقه الحنفي في ثوبة الجديد }

ج ص. ,مكتبة الحقانية)والله تعالى اعلم بالصواب

كه څوک دوكان كرايه كړي او كرايه دټول كال پر يوه ځای ځني واخلي جواز لري كه نه

سوال كه څوک دوكان كرايه كړي او كرايه دټول كال پريوه ځای ځني واخلي جوازلري كه نه

جواب ديوه كال كرايه پريوه ځای اخيستل هم روادی او كه يې په وخت سره وركاول هم روادی فاذا استأجر شخص من آخردار السكنى ابتدأمن يوم العقد وشرط المؤجر ان تدفع الاجرة

عاجلا مقد ما کما هو الحاصل الان فی عقود الاجارة فانه یصح والمؤجران یمنعه من السکنی اذالم یدفع الاجرة وله ان یفسخ العقد کذالک وقد یقال ان هذالشرط لایقتضیه العقد وفیه منفعة احد العاقدین دون الاخرفکیف ؟ الجواب ان الاجر بمنزلة الثمن والاصل فیه ان معجلا فاذا اسقط البائع حقه فی التعجیل ورضی بتاجله لزمه ذالک وکذالک حق الخیار العیب فی المبیع ثابت للمشتری فاذا سقط لزمه فماهنامن هذا لقبیل فان من حق المستأجران لایدفع الاجرة الابعدان یستوفی المنفعة فاذا سقط هذالحق لزمه.(الفقه علی مذاهب الاربعة ج۳ص۱۰۲)والله تعالی اعلم بالصواب

محراب سنت دی او که نه

سوال محراب سنت دی او که نه

جواب انه هذه المحارب الکائنة بالمساجد من زمن سیدنا حضرت عمربن الخطاب(رض) والملک صلاح الدین قدفتتح بالمدینة المذکورة مسجدووافق محرابه المحاریب المذکورة.(تنقیح الحامدیه ج۱ص۱۲)والله تعالی اعلم بالصواب

که سړی په بیاله کي ولویدی یاباران ورته ورسیده نواودس اوغسل صحیح کیږي او که نه

سوال که سړی په بیاله کي ولویدی یاباران ورته ورسیده

نو او دس او غسل صحیح کیږي او که نه

جواب که ئی ټوب بدن ته اوبه ورسدي نو غسل ئی وشو اذا اصاب الرجل المطر او وقع فی نهر جار جاز وضوءه وغسله ایضا ان اصاب جمیع بدنه وعلیه المضمضة والاستنشاق .(سراجیه ص۲، درر الفرائد ص ۵) والله تعالی اعلم بالصواب

امامت د جبرئیل علیه السلام او د پیریو وموږ ته صحیح دی او که نه

سوال امامت د جبرئیل علیه السلام او د پیري وموږ ته صحیح دی او که نه

جواب ولاشک فی امامة جبرئیل کانت بامر الله تعالی وان الامر للوجوب فتکون تلک الصلوة واجبة علیه بامر الله تعالی فتصح امامته للنبی صلی الله علیه وسلم لانه لیس من قبیل اقتداء المفترض بالمتنفل (حاشیه رد المحتار) دتصح امامة الجنی لانه مکلف بخلاف امامة الملک فانه متنفل وامامة جبرئیل مخصوص للتعلم مع احتمال الاعادة من نبی صلی الله علیه وسلم .(رد المحتار ج ص ۳۷۲) والله تعالی اعلم بالصواب

که واټر پمپ یا کاریز وډیر لیري کاریز ته ضرر رسوي څه باید وشي

سوال که واټر پمپ یا کاریز وډیر لیري کاریز ته ضرر رسوي څه باید وشي

جواب که د قناة د حریم څخه بهر څوک قناة یا کوهی وکاږی هغه

دقدیم قناة اهل حق دمنع نلري په سبب ددي چې زماد قناة اوبه جذب کوي کما قال ولوحفر الثانی بئرافی منتهی حریم البئرالاولی باذن الامام فذهب ماء بئرالاولی وتحول الی الثانیة فلاشئ علیه لانه غیرمتعد والماء تحت الارض لایملک فلامخاصمة کمن بنی حانوتابجنب حانوت غیره فکسدت لحانوت الاولی بتسببه فانه لاشئ علیه.(درالمختارعلی هامش ردالمحتار ج۵ص۳۰۹ ،شرح المجلة للاتاسی ج۴ص۲۱۴ ،تبیین الحقائق ج۶ص۳۷ ،مجمع الانهر ج۲ص۵۲۰)والله تعالی اعلم بالصواب

حریم دکاریزاوچینې اوڅاڅومره دی

سؤال حریم دکاریزاوچینې اوڅاڅومره دی

جواب کاریزیاڅاه یاچینه که په موات ځمکه کې وه په اذن دامام سره نوحریم لري اندازاه دحریم ئې پنځه سوه ګزه دی هرګزئې شپږقبضی دی اوکه یوه شخص ویل چې زماد څاه یادکاریزاوبه هغه بل څاه جذبوي اوهغه هم دحریم څخه خارج وونودغه قول لره ئې اعتبارنشته.(تبیین الحقائق ج۶ص۳۷ ،البحرالرائق ج۸ص۲۱۲الدرالمختارعلی هامش ردالمحتار ج۵ص ۳۰۹(برائي چاه چهل ګزحریم داده شود) .خلاصه داچې نوکه اذن دامام وونوحریم لري اوکه په اذن دامام نه وې نوبیائي نه لري والله تعالی اعلم بالصواب

د راډیو په ذریعه قرآن کریم اوریدل جائز دی که نه

سوال د راډیو په ذریعه قرآن کریم اوریدل جائزدی که نه او که جائزوي نو آیا د دي لپاره هم هغه شرائط دي کوم چي بالمواجه د قاري د اوریدو په وخت کي لازمیږي

جواب هو د کوم شي ویل چي جائزوي د هغه اوریدل هم جائزدی لکن څنګه چي په قاري باندي لازم دی چي په مجلس د قرائت کي د آداب قرآني پوره پابندي به کوي هم دارنګه په اوریدونکي باندي هم لازم دي چي په داسي مجلس کي راډیونه چلوي چي په هغه ځای کي عام خلک په لهوولعب یا خپل کاروبارکي مشغول وي او د قرآن کریم د اوریدلو طرف ته متوجه نه وي هرکله چي له ریډیو څخه قرآن کریم اوریدل مقصود دی نو په ادب سره به ناست وي او قرآن دي اوري او د هغو تمامو ادابو رعایت دي کوي چي د تلاوت د قرآن کریم د مجلس لپاره لازم وي.آلات جدیده ص۱۲۴)والله تعالی اعلم بالصواب

د موبائیل په ذریعه دیني بیانونه یانعت شریف او دغه رنګه نورشیان د تصویر سره یابي له تصویره اوریدل څه حکم لري

سوال د موبائیل په ذریعه دیني بیانونه یانعت شریف او دغه رنګه نورشیان د تصویر سره یابي له تصویره اوریدل څه حکم لري

جواب د موبائیل په ذریعه دیني بیانونه او د نعت شریف نظمونه

اودارنګه نورشیان اور یدل جائزدي خو شرط دادی چې په هغه کي به تصویرونه ،سروزونه اودښځوآوازونه نه وي .(امداد الفتاوی ج۵ص۲۴۹،کفایة المفتی ج۹ص۲۰۷)والله تعالی اعلم بالصواب

که یوڅوک په خپل موبائیل کي قرآن کریم اوحدیثونه یاماثوره دعاګاني په تحریري ډول محفوظ کړي نوداشرعاڅرنګه دي

سوال که یوڅوک په خپل موبائیل کي قرآن کریم اوحدیثونه یاماثوره دعاګاني په تحریري ډول محفوظ کړي نوداشرعاڅرنګه دي اوبیادغه واستنجاء بیت الخلاء او نورنجس اوغلط ځایونوته لکه دډانس اواتڼ ځای اودفلم ځای یادغه رنګه نوروځایونوته ددي وړل څه حکم لري ؟

جواب په موبائیل کي قرآن اوحدیث اوماثوره دعاګاني یادغه رنګه بل شي په محفوظولوکي څه حرج نشته البتة که چیرې دغه شیان ئي خلاص کړي وي نودخلاص موبائل په حالت کي وبیت الخلاء اواستنجاء یابل دغه رنګه ځای ته تلل اوداوړل دابه ډیره زیاته بي ادبی وي که چیرته موبائیل بندوي یادغه پروګرام بندوي چې په هغه کي آیات یادارنګه بل شی محفوظ وي نوپه بند حالت کي موبائیل داستنجاء اویابل ځای ته وړل منع نلري.(فلونقش اسمه تعالی اواسم نبیه استحب ان یجعل الفص فی کمه اذاد خل الخلاء شامی ج۹ص ۵۱۹)والله تعالی اعلم بالصواب

په لمانځه کي دټيلفون بندول مفسددی که نه

سوال په لمانځه کي دټيلفون بندول مفسددی که نه

جواب په مبسوط کي دمارا ولړم دوژل کيدو په بحث کي وروسته له دليل شرعی څخه دليل عقلی هم ويلی دی هغه دادی : ولانه رخص للمصلی ان يدرأعن نفسه مايشغله عن صلوته او په عمل کثيرسره دلمانځه دفاسديدلو په بيان کي ئي ويلي دي :واذارمی طائرابحجرلم تفسدصلوته لان هذاعمل قليل لکنه مکروه لانه اشتغال بماليس من اعمال الصلوة وايضاقال فی رمی بالقوس وانمافسدت صلوته لانه عمل کثيرفان الاخذالقوس وتثقيف السهم عليه والمدحتی رمی عمل کثيريحتاج فيه الی استعمال اليدين والناظراليه من بعيدلايشک انه فی غيرالصلوة فکان مفسدالهذا ،ومن اصحابنامن جعل الفاصل بين العمل القليل والکثيران يحتاج فيه الی استعمال اليدين والاصح ان يقال فيه ان کل عمل اذانظراليه الناظرمن بعيدلايشک انه فی غيرالصلوة فهو مفسدللصلوة وکل عمل لونظراليه الناظرفربمايشتبه عليه انه فی الصلوة فذالک غيرمفسد.(مبسوط ج۱ص۱۹۵).ولواغلق الباب لاتفسدصلوته لان ذالک يحصل بفعلين بادخال اليدفی المغلق ثم شدالمغلق وان فتح الباب المغلق فسدت صلوته لانه يحتاج الی ادخال اليدفی المغلق ثم تحريک المغلق وقت الفتح

ثم اخراج المغلق من موضع الشد ولو شد السراويل تفسد صلوته لانه يحتاج الى استعمال اليدين وان حل الازار لا تفسد لان يتم بيد واحدة من غير تكرار الفعل.(بزازيه بهامش الهنديه ج۱ص۱۲۹کذا فی البحر الرائق ج۲ص۱۱).نوکه داسي ټيلفون وې چې په دواړو لاسو نوعادتا بندیږي نو مفسد دی.(فتاوی رحیمیه ج۱۰ص ۳۲۲)والله تعالی اعلم بالصواب

مضارب درب المال څخه دمضاربة مال رانیولای سي او که نه

سوال مضارب درب المال څخه دمضاربة مال رانیولای سي او که نه؟

جواب مضارب درب المال څخه دمضاربة مال رانیولای سي اذا باع رب المال مال المضاربة من المضارب اوباعه المضارب من رب المال فهو جائز (شرح المجلة الاحکام ج ص ۰ مکتبة حنفية)والله تعالی اعلم بالصواب

دنذر دشي څخه ناذر او دده دکور انسانان خوراک کولای سي او که نه

سوال دنذر دشي څخه ناذر او دده دکور انسانان خوراک کولای سي او که نه

جواب دنذر دشي څخه ناذر او دده اصول او فروع خوراک نه سي کولای قال العلامة وهبة الزحيلي،ما

حکم الاکل من الذبیحة المنذورة ؟لایحل له ولاصوله ولا لفروعه الاکل منه (فتوي العصر ص۰)والله تعالی اعلم بالصواب

دحیض څه موده مقرره ده او که نه

سوال دحیض څه موده مقرره ده او که نه

جواب هو مقرره ده دحیض وینه تردریو شپو کمه او ترلسو شپو زیاته نه وي که تردغه مودي کمه یا زیاته وي نو هغه دحیض وینه نه ده هغي ته به استحاضه وایو(شامی ج۱ ص ۱۸۹رکن الدین ص ۳۶) قال ابو معاذ:اذارأت المرأة اول مارأت فانها لاتترک الصلوة حتی یأتی علیها ثلاثة ایام.(تاتارخانیة ج۱ص ۲۰۴)والله تعالی اعلم بالصواب

که ښځه دپاکی په حالت کي لمونځ یاروژه شروع کړې بیاپه لمانځه یاروژه کي دننه حائضه شې نوڅه به کوي

سوال که ښځه دپاکی په حالت کي لمونځ یاروژه شروع کړې بیاپه لمانځه یاروژه کي دننه حائضه شې نوڅه به کوي

جواب که روژه یالمونځ نفل وي نو ددواړو قضا پري لازمیږي او که فرض وي نو بیا ئې دفرض روژي قضاده دلمانځه قضاء پري نشته. (درمختار،رکن الدین ص۳۸)والله تعالی اعلم بالصواب.

يوي ښځي ته په لومړي ځل دوي ورځي وينه راغله او بنده شوه بيا په شپږمه ورځ ورته وينه راغله دري ورځي پاکه وه نو ددي لپاره څه حکم دی

سوال يوي ښځي ته په لومړي ځل دوي ورځي وينه راغله او بنده شوه بيا په شپږمه ورځ ورته وينه راغله دري ورځي پاکه وه نو ددي لپاره څه حکم دی

جواب ددي ښځي دا شپږ واړه ورځي په حيض کي شمار دي ددي دريو ورځو درميانه پاکۍ هيڅ اعتبار نشته ،کومه پاکي ددوو وينو په منځ کي (متخلل بين الدمين) تولي ورځي په حيض کي داخله ده خواه که دا پاکي دعادت والا ښځي لره وي يا غير عادت والا ښځي لره. (درمختار ج۱ص ۱۹۲ شامی ج۱ ص ۱۹۳)والله تعالی اعلم بالصواب

يوه ښځه عادت والاده دهغي دعادت خلاف ورته وينه راغله نو دداسي ښځي لپاره څه حکم دی

سوال يوه ښځه عادت والاده دهغي دعادت خلاف ورته وينه راغله مثلا دپنځو ورځو عادت يې درلود يو ځل شپږ ورځي ورته راغلي يا يې دا وو ورځو عادت وو يو ځل اته يا نه يا لس ورځي دحيض وينه ورته راغله نو دداسي ښځي لپاره څه حکم دی

جواب ددي ښځي عادت بدل شوی دی په لسو ورځو کي دننه دننه چې څومره وينه ورته راغله هغه وينه دحيض په ورځو کي

داخله ده ،(شامی ج۱ ص ۱۸۹)والله تعالی اعلم بالصواب

كه دعات والابنځي ته تريوولسوور ځوپوري وينه راشي نوددي څه حكم دى

سوال كه دعات والابنځي ته تريوولسوورځوپوري وينه راشي نوددي څه حكم دى

جواب څومره ورځي چې ترعادت زياتي دي هغه په استحاضه كي شماردي مثلا ديو ښځي عادت دڅلوروورځود حيض وواويوځل ورته يوولس ورځي حيض ورغى اووه ورځي يې ترعادت زياتي شوي دي نوددي ښځي وينه به دهغي دعادت موافق ترڅلورو ور ځوپوري په حيض كي شماروي اودازياتي ورځي داستحاضه په حكم كي راځي اودابه داستحاضه په دي ورځوكي روژي اولمونځونه تول اداكوي (شامی ج۱ص ۱۹۲) لان مارأت فی ایامها حیض بیقین ومازادعلی العشرة استحاضة بیقین ومابین ذالک متردد بین ان یحلق بماقبله فیکون حیضا فلاتصلی وبین ان یلحق بمابعده فیکون استحاضة فتصلی فلاتترک الصلاة بالشک ،بدائع ج۱ص ۱۵۸)والله تعالی اعلم بالصواب

كه غيرعادت والابنځي ته تريو لسوورځوپوري وينه راشي نوهغه به څه كوي

سوال كه غيرعادت والابنځي ته تريو لسو ورځوپوري وينه

راشي نو هغه به څه کوي

جواب غیرعادت والا ښځه ترلسو ورځو پوري حائضه ده او ترلسو ورځونه یوه ورځ یا دوي ورځي هرڅومره چې زیاتي وې هغه ټولي د استحاضه ورځی دي(بدائع ج۱ص ۱۵۸)

اختلفوا فی المبتدأة والصحیح انها تترک الصلاة بمجرد رؤیتها کما فی الزیلعی والا حتیاط ان لایأتیها زوجها حتی یتیقن حالها(نوح آفندی ،واختلفوا فی المعتادة هل تترک الصلاة بمجرد رؤیتها الزیادة علی العادة ؟ جواب قیل لالاحتمال الزیادة علی العشرة وقیل:نعم استصحابا للاصل ،صححه فی النهایة ،والفتح وغیرهماوکذا الحکم فی النفاس ،ردالمحتارج۱ ص ۵۴۹) والله تعالی اعلم بالصواب

دحیض بندیدونه پس دغسل نه مخکي صحبت کوروالی کول حلال دی که نه

سوال دحیض بندیدونه پس دغسل نه مخکي صحبت کوروالی کول حلال دی که نه

جواب کومه ښځه چې داکثري مودی یعنې لس ورځونه پس پاکه شې نوله هغې سره ترغسل مخکي هم هم بستري یعنې صحبت کول حلال دی که لو مړني ځل والاوي یالس ورځوعادت والاوي خومستحب دادی چې له داسې ښځی سره دي هم

ترخو پوري چې غسل ونه کړي جماع کول روا نه دي او نه کوې ،او کومه ښځه چې داسي وې چې د هغې وينه ترلسو ورځو په کمه موده کې بنده شې چې ترخو پوري غسل ونکړې يا پر هغې دلمانځه آخر وخت دومره تير نشي چې غسل او تحريمه يعني لومړی تکبير لاس غوړونو ته ورل او الله اکبر لوستلو سره دلمانځه د پيل کولو لپاره کافي وې نو ترهغه وخته پوري له هغې سره صحبت کول جائزندي لکن دا موقوف دی هرکله چې دعادت موافق وينه بنده شې او که دعادت ترورځو په کمه موده کې وينه بنده شې نو غسل دي وکړې ښځه دي لمونځ وکړې لکن له هغې سره جماع کول جائزنده ترخو پوري چې دعادت ورځې بشپړې نکړې ،درمختار،شامی ،رکن الدين ص ۴۵) او دا حکم دنفاس هم دی دنفاس حکم په مثل دحيض دی په هرشي کې پرته له اوو خيزونو نه ،شامی ،عالمگيريه ،رکن الدين ص ۴۴)والله تعالى اعلم بالصواب

چه سړي يو نا معلومه غو يي نذر کړي د غوايي پر ځاي اوه پسونه حلال کړي غاړي په خلاصيږي او که نه

سوال چه سړي يو نا معلومه غو يي نذر کړي د غوايي پر ځاي اوه پسونه حلال کړي غاړي په خلاصيږي او که نه

جواب چه اوه پسونه حلال کړي غاړي ئي په خلاصيږي (والدليل

عليه) (وَلَوْ قَالَ لِلَّهِ عَلَيَّ أَنْ أَذْبَحَ جَزُورًا وَأَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهِ فَذَبَحَ مَكَانَهُ سَبْعَ شِيَاهٍ جَازَ) كَذَا فِي مَجْمُوعِ النَّوَازِلِ وَوَجْهُهُ لَا يَخْفَى. (قَوْلُهُ وَوَجْهُهُ لَا يَخْفَى) هُوَ أَنَّ السَّبْعَ تَقُومُ مَقَامَهُ فِي الضَّحَايَا, (درالمختار علي هامش ردالمحتار ج ص مكتبة رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

دميري دمور سره نكاح جائز ده او كه نه

سوال دميري دمور سره نكاح جائز ده او كه نه

جواب په بالا ذكر سوي مسئلة كي نكاح جائز ده او رواده قَالَ الْخَيْرُ الرَّمْلِيُّ: وَلَا تَحْرُمُ بِنْتُ زَوْجِ الْأُمِّ وَلَا أُمُّهُ وَلَا أُمُّ زَوْجَةِ الْأَبِ (ردالمحتار ج ص٠ مكتبة رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

په لواطة ديو ښځي سره حرمة مصاهرة ثابتيږي او كه نه

سوال په لواطة ديو ښځي سره حرمة مصاهرة ثابتيږي او كه نه يعني ددغه ښځي اصول او فروع پر دغه سړي حرام دي او كه نه

جواب په بالا ذكر سوي مسئلة كي حرمة مصاهرة نه ثابتيږي خو كه انزال سو وكذا لواتي امرآة في دپرها

لا تحرم عليه امها وابنتها وان كان هذا الفعل لايخلو عن المس عن الشهوة ولكن المس بالشهوة انما يجب حرمة

المصاهرة لكونها سببا للفعل في محل الحرث فيقام مقامه وهذا النوع من المس ليس سببا للفعل في محل الحرث (الفتاوي الولو الجية ج ص, مكتبة فاروقية پيشاور, قوله وعلي هذا اتيان الخ يعني اذا اتي دبر المرآة فان انزل فلايوجب والا فيوجب، حاشية مولانا عبد الحي صاحب علي الهداية ج ص حاشية مكتبة رشيدية) والله تعالى اعلم بالصواب

پر حاضرینو د جنازی نمونځ فرض عین د او که فرض کفایي دی

سوال پر حاضرینو د جنازی نمونځ فرض عین د او که فرض کفایي دی

جواب که څه هم په بعض کتابو کی د جنازی نمونځ پر حاضرینو فرض عین بلل سوی دی لکن صحیح خبره داده چه د جنازی نمونځ مطلقا فرض کفایي دی بلا فرق بین الحاضرین وغیره (والصلاة عليه فرض كفاية) قال الرافعى قول المصنف (فرض كفاية) فى السندى ثم انه قال كون صلاة الجنازة فرض كفاية مقيد بما اذا لم يكن الناس حاضرين فى مجلس الجنازة لانه ذكر فى قاضى خان وظهير الدين والمستصفى قال السيد الامام ناصر الدين واذا لم يكن الناس حاضرين فى مجلس الجنازة ولم

يعاينوها فالصلاة عليها فرض كفاية واما عند حضورهم ومشاهدتهم فالصلاة واجبة على كل واحد من الناس بأداآ نفسه لانها حينئذ فرض عين ولا خلاف فيه اصلا كذا رأيته بخط بعض الفضلاء ونقله الملاعلى قارى عن فتوى ابى المعالى وهكذا وجدته بهامش المنح وقدطالعت فى مختار الفتاوى ومناتة الروايات وغيرهما من المعتبرات المتعددة فلم اجداحدا ذكر انها تصير فرض عين على الحاضرين فلتراجع المسئلة وقوله صلى الله عليه وسلم (صلوا على صاحبكم مع حضوره) دليل على عدم
افتراضها على كل حاضر اهـ لكن الاولى مراجعة الكتب التى نسب لها القول بالافتراض عند الحضور وقد راجعت فتاوى قاضى خان فلم اجد هذه المسئلة فيها) ردالمحتار مع التحرير المختار ج ص..) والله تعالى اعلم بالصواب

چه زلزله شروع سى دخونى څخه وتل څه حکم لرى

سوال چه زلزله شروع سى دخونى څخه وتل څه حکم لرى

جواب وتل مستحب کار دى الرجل اذاكان فى بيت اخذته الزلزلة لايكره له ان ينتقل الى الفضاء ويفر خلافا لماقاله بعض الناس بل يستحب الفرار لماروى عن النبي صلى اللّٰهُ عليه وَآلِهِ وسلم أَنَّـهُ مَرَّ

بِحَائِطٍ مَائِلٍ فَأَسْرَعَ فِي الْمَشْيِ فَقِيلَ له أَتَفِرُّ من قَضَاءِ اللَّهِ قال أَفِرُّ من قَضَاءِ اللَّهِ إِلَى قَضَاءِ اللَّهِ (الفتاوى الهندية ج ص) والله تعالى اعلم بالصواب

دكافر دپاره شفاعة سته او كه نه

سوال دكافر دپاره شفاعة سته او كه نه

جواب اصل شفاعة لپاره دګنهګاره مؤمنانو دى لكن دبعض كفار لپاره لكه ابى طالب شفاعة دتخفيف دعذاب سته

والشفاعة خمسة أقسام أولها مختصة بنبينا وهي الإراحة من هول الموقف وتعجيل الحساب الثانية في إدخال قوم الجنة بغير حساب وهذه أيضا وردت في نبينا الثالثة الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا ومن شاء الله تعالى الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فقد جاءت الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبينا والملائكة وإخوانهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا إله إلا الله الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها وهذه لا ينكرها أيضا (مرقات ج ص، مكتبة رشيدية) ويشفع في بعض الكفار كأبي طالب في تخفيف عذاب النار (المرقات ج ص) والله تعلى اعلم بالصواب

دزائدی ګوتی پري کول څه حکم لری

سوال دزائدی ګوتی پري کول څه حکم لری

جواب روا دی که مفضی هلاک ته نه ؤو اذاارادالرجل ان يقطع اصبعا زائدة اوشئ اخر قال نصيران كان الغالب على من قطع مثل ذالک الهلاک فانه لايفعل وان كان الغالب هو النجاة فهو سعة من ذلک. (الهندية ج ص، مكتبة رشدية) والله تعالى اعلم بالصواب

دتعويذ استعمال دتوكل مطلق او يا توكل ناقص نه خلاف كار دى او كه نه

سوال دتعويذ استعمال دتوكل مطلق او يا توكل ناقص نه خلاف كار دى او كه نه

جواب دتعويذ استعمالول په صحيح عقيده سره د مطلق توكل يا دتوكل ناقص نه خلاف كار ندى وحاصله أن رعاية الأسباب بالتداوي لا تنافي التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع بالأكل وقمع العطش بالشرب ومن ثم قال المحاسبي يتداوى المتوكل اقتداء بسيد المتوكلين وأجاب عن خبر من استرقى أو اكتوى برىء من التوكل كما سيأتي أي من توكل المتوكلين من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فجعل بعض التوكل أفضل من بعض وفيه أنه ينافيه ما قيل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة

الأسباب التي نصبها الله تعالى مقتضيات بمسبباتها قدرا وشرعا فتعطيلها يقدح في التوكل والحاصل أن مرتبة الجمع أولى من مرتبة التوحيد الصرف فالأحسن في تأويل الحديث ما قاله ابن عبد البر إنه بريء من التوكل أن استرقى بمكروه أو علم شفاءه بوجود نحو الكي وغفل عن أن الشفاء من عنده تعالى وأما من فعله على وفق الشرع ناظرا الرب الدواء متوقعا من عنده الشفاء قاصدا صحة بدنه للقيام بطاعة ربه فتوكله باق بحاله استدلالا بفعل سيد المتوكلين إذ عمل بذلك في نفسه. (المرقات ج ص.) واما كان من الايات القرانية ولاسماء والصفات الربانية والدعوات المآثورة النبوية فلا بأس بل يستحب سوآكان تويذا او رقية او نشرة (المرقات ج ص.) ان الاسباب المزيلة للضرر ثلاثة مقطوع به كالماء والخبز لدفع الجوع والعطش فتركه حرام الخ وموهوم كالكى والرقى بالادعية المآذون فيها فشرط التوكل الكامل تركه. شرح مسند ابى حنيفة) لعلى القارى) ص.) والله تعالى اعلم بالصواب

د انسانی اعضاؤ پیوند کاری په شریعت مطهره کی څه حکم لری

سوال د انسانی اعضاؤ پیوند کاری په شریعت مطهره کی څه حکم لری

جواب دیو انسان اجزاءکه مړوی او که ژوندي وی وبل انسان ته ورلګول ناجائز اوناروا دی وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (٠)

وَفِيهِ دَلِيلُ جَوَازِ الْمُدَاوَاةِ بِعَظْمٍ بَالٍ . وَهَذَا لِأَنَّ الْعَظْمَ لَا يَتَنَجَّسُ بِالْمَوْتِ عَلَى أَصْلِنَا لِأَنَّهُ لَا حَيَاةَ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَظْمَ الْإِنْسَانِ أَوْ عَظْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ يُكْرَهُ التَّدَاوِي بِهِ ؛ لِأَنَّ الْخِنْزِيرَ نَجِسُ الْعَيْنِ فَعَظْمُهُ نَجِسٌ كَلَحْمِهِ لَا يَجُوزُ الِانْتِفَاعُ بِهِ بِحَالٍ مَا .وَالْآدَمِيُّ مُحْتَرَمٌ بَعْدَ مَوْتِهِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ فِي حَيَاتِهِ .فَكَمَا يَحْرُمُ التَّدَاوِي بِشَيْءٍ مِنْ الْآدَمِيِّ الْحَيِّ إِكْرَامًا لَهُ فَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ التَّدَاوِي بِعَظْمِ الْمَيِّتِ .قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : { كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكَسْرِ عَظْمِ الْحَيِّ } .شرح السير الكبير ج ص (وَشَعْرِ الْإِنْسَانِ) لِكَرَامَةِ الْآدَمِيِّ وَلَوْ كَافِرًا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ وَغَيْرُهُ فِي بَحْثِ شَعْرِ الْخِنْزِيرِ . (قَوْلُهُ وَشَعْرِ الْإِنْسَانِ) وَلَا يَجُوزُ الِانْتِفَاعُ بِهِ لِحَدِيثِ { لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ } ردالمحتار ج ص ،) الِانْتِفَاعُ بِأَجْزَاءِ الْآدَمِيِّ لم يَجُزْ قِيلَ لِلنَّجَاسَةِ وَقِيلَ لِلْكَرَامَةِ هو الصَّحِيحُ كَذَا فِي جَوَاهِرِ الْأَخْلَاطِيِّ .(الهندية ج ص ،) والله تعالی اعلم بالصواب

دقضاء او قدر فرق سته او که نه

سوال دقضاء او قدر فرق سته او که نه

جواب فرق ئی سته په طریقة داجمال او تفصیل یعنی په قضاء کی اجمال دی او په قدر کی تفصیل دی فان قلت ماالفرق بين القضاء والقدر ،قلت القضاء عبارة عن الامر الكلى الاجمالى الذى حكم الله به فى الازل والقدر عبارة عن جزئيات ذلك الكلى ومفصلات ذلك المجمل التى حكم الله بوقوعها واحدا بعدواحد فى الانزال قالوا وهوالمراد بقوله تعالى (وان من شيء الاعندنا خزائنه وما ننزله الابقدر معلوم)عمدة القارى ج ص،مكتبة رشيدية)والله تعالى اعلم بالصواب

توسل په شریعت محمدی کی څه حکم لری

سوال توسل په شریعت محمدی کی څه حکم لری

جواب توسل په اعمال سره وی او که په ذوات سره وی په احیاء سره وی او که په اموات سره وی جواز لری عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : "انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت إلى غار فدخلوه ، فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم النار ، فقالوا : إنه لا

ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم. قال رجل منهم: اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما أهلا ولا مالا" وذكر تمام الحديث الطويل فيهم، وأن كل واحد منهم قال في صالح عمله: "اللهم إن كنت قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه. فانفرج في دعوة كل واحد شئ منها، وانفرجت كلها عقب دعوة الثالث. فخرجوا يمشون". قلت: أغبق بضم الهمزة وكسر الباء: أي أسقي.(الاذكار لنووى ص، (قاهرة) وعن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا على بناء المجهول استسقبالعباس بن عبد المطلب أي تشفع به في الاستسقاء بعد استغفاره ودعائه فقال اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا بفتح حرف المضارعة وضمها وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا بالوجهين قال فيسقون قال عقيل بن أبي طالب بعمي سقى الله البلاد وأهلها عشية يستسقي بشيبته عمر توجه بالعباس بالجدب داعيا فما جاز حتى جاء بالديمة المطر رواه البخاري قال ابن حجر واستسقى معاوية بيزيد بن الأسود فقال اللهم إنا نستسقي بخيرنا وأفضلنا اللهم إنا نستسقي بيزيد بن الأسود يا يزيد ارفع يديك إلى الله تعالى فرفع يديه ورفع الناس

أیدیهم فثارت سحابة من المغرب کأنها ترس وهبت ریح فسقوا حتی کان الناس لا یبلغون منازلهم (مرقات ج ص ،) والله تعالی اعلم بالصواب

داستاذ دعاق توبه قبوله ده

سوال داستاذ دعاق توبه قبوله ده او که نه او بل داچی په بعض کتابو کی ذکر شوی دی چی داستاذ دعاق توبه نه قبلیږی

جواب داستاذ دعاق توبه قبلیږی ځکه چی داستاذ دعاق توبه قبوله نشی نو په دی کی ناامیدی ده دالله جل جلاله د رحمت څخه او الله جل جلاله پخپله فرمائی (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ () (سورة الزمر) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا () سورة النساء) او کوموکتابوچی لیکلی دی چی داستاذ دعاق توبه نه قبلیږی هغه خطاء دی وجه ئی داده چی په دوی کی اول کتاب خطاء شوی دی نو هغه نوروئی ټول تابعداری کړی دی ولو که په دغه کتابو کی معتمد کتابونه هم شته او بل ددغه کتابو د قرآن کریم سره ټکر دی نو موږ به د قرآن کریم ده منو او که به ددغه کتابو ده منو او د هغه کتابو عبارات او حوالی

دادی دادی فلیعمل العاق ماشاء ان یعمل فلن یدخل الجنة (تفسیر روح المعانی ج۱ص۱۱۰ وتفسیر قرطبی ج۱۵ص۲۳ وتفسیر کشاف ج۱ص۲ وتفسیر ابن مسعود ج۸ص۲۹ ومختار الفتاوی ج۳ص۴۶ وفتاوی نور الهدی ص۳۶ وفتاوی امینیة ص۸۸ وفتاوی رشیدیة ص۲۸۹ وفتاوی سراجیة ص۳۰ وتحفة العباد ص۴۱۴ وتیسیر ص۴۸۰) مثلالکه دشاتم رسول په مسئله کی چی اول کتاب خطاء شوی دی نو هغه نوروئی ټولو اطاعت کړی او اخذئی داول کتاب څخه کړی دی او په دغه کتابو کی معتمد کتابونه هم شته لکه څنګه چی علامة ابن عابدین رحمه الله په شرح عقود رسم المفتی ص۱۸ کی فرمائی لابد من المراجعة الی المأخذ الأصلی قلت وقد یتفق نقل قول فی نحو عشرین کتابا من کتب المتأخرین ویکون القول خطأ أخطأبه اول واضع له فیأتی من بعده وینقله عنه وهکذا ینقل بعضهم عن بعض کما وقع ذلک فی بعض مسائل مایصح تعلیقه ومالایصح کمانبه علی ذلک العلامة ابن نجیم فی البحر الرائق ج۶ص۳۰۸) وفی شرح عقود رسم المفتی ص۲۰ ومن ذلک مسئلة عدم قبول توبة الساب للجناب الرفیع صلی الله تعالی علیه وسلم

فقد نقل صاحب الفتاوی البزازیة أنه یجب قتله عندنا ولاتقبل توبته وان أسلم وعزاذلک الی الشفاء

للقاضی عیاض المالکی والصارم المسلول لابن تیمة الحنبلی (الفتاوی البزازیة بهامش الهندیة ج۶ص۳۲۲)ثم جاء عامة من بعده وتابعوه علی ذلک وذکروه فی کتبهم حتی خاتم المحققین ابن الهمام فی کتابه فتح القدیر شرح الهدایة ج۵ص۳۳۲وصاحب الدرروالغرر فی ج۴ص۲۴۹مع ان الذی فی الشفاء والصارم المسلول ان ذلک مذهب الشافعیة والحنابلة واحدی الروایتین عن الامام مالک مع الجزم بنقل قبول التوبة عندنا وهو المنقول فی کتب المذهب المتقدمة ککتاب الخراج لابی یوسف رحمه الله ص۱۸۲وشرح مختصرللامام الطحاوی رحمه الله والنتف فی الفتاوی ج۲ص۶۹۴وغیرهما من کتب المذهب کما اوضحت ذلک غایة الایضاح بمالم أسبق الیه ولله الحمدوالمنة فی کتاب سمیته تنبیه الولاة والحکام علی احکام شاتم خیرالأنام اواحداصحابه الکرام علیه وعلیهم الصلوة والسلام نودمذکورعبارة ځخه دعلامه شامی رحمه الله معلومه شوه چی دشاتم رسول یعنی ونبی صلی الله تعالی علیه وسلم ته دښکنځل کونکی توبه قبلیږی اوکوموعلماء چی پخپلوکتابوکی لیکلی دی چی شاتم رسول توبه نه قبلیږی نوپه دوی کی اول کتاب والا خطاءشوی اوهغه نورتهول دده پرقدم تللی دی والله تعالی اعلم بالصواب.

دكوچنى انجلى سرخريل جوازلرى اوكه نه

سوال دكوچنى انجلى سرخريل جوازلرى اوكه نه

جواب هو دكوچنى انجلى سرخريل جوازلرى أخبرنا مالك أخبرنا جعفر بن محمد بن علي عن أبيه أنه قال: وزنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر حسن وحسين رضي الله عنهما وزينب وأم كلثوم فتصدقت بوزن ذلك فضة (مؤطا الامام محمد رحمه الله ص٢٦٦ طبع رحمانية)

قال محمد أخبرنا مالك أخبرني ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن علي بن حسين أنه قال: وزنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شعر حسن وحسين فتصدقت بوزنه فضة.

كه چاته دمريضي ويره وي نوځه وكړي

سوال كه چاته دمريضي ويره وي نوځه وكړي

جواب په دي صورت كي شرعى حكم دادى چې كه چيرته ګرمواوبوسره غسل ممكن وي نوپه ګرمواوبوسره دي غسل وكړي اودسهارلمونځ دي په وخت اداكړي اوكه چيرته په ګرمواوبوسره هم دمرض ويره په غالب ګمان ياګرمي اوبه ميسري نه وې نوتيمم دي وكړې دسهارلمونځ دي په وخت وكړي اووروسته دي په غرمه كي غسل وكړې باقى لمنځونه دي په

خپلو او قاتو کي اداکړي ،والجنب والصحیح اذا خاف بغلبة ظنه عن التجربة ان یغتسل یقتله البرد یتمم عند ابی حنیفة غنیة المستملی ص ۷۴) فتاوی دیوبند ج۱ ص ۲۰۱) والله تعالی اعلم بالصواب

چي بدن ټوټه ټوټه وی نوپه داسي حالت کي دجنازي دلمانځه څه حکم دی

سوال که چیري بدن ټوټه ټوټه وی نوپه داسي حالت کي دجنازي دلمانځه څه حکم دی

جواب که ځانته سرومونده شي نوهم دجنازي لمونځ نشي کولای که چیري دسرنه پرته باقي بدن موجودوي نوپرجوسه دي جنازه وکړی شي غرض داچي قاعده داده چي که دنیم نه زیات لاس ته راغی نودجنازي لمونځ نشته که زیات ووبیاشته ،کذافی الدر المختاروجدرأس ادمی اواحدشقیه لایغسل ولایصلی علیه الاان یوجداکثرمن نصفه. (فتاوی دیوبندج۵ص۲۳۲) والله تعالی اعلم بالصواب

ددوودریومړودجنازي لمونځ په یوځل کول څنګه دی

سوال ددوودریومړودجنازي لمونځ په یوځل کول څنګه دی

جواب جائزدی څرنګه چي درمختارلیکلي دي اذااجتمعت الجنائزفافرادالصلوة علی کل واحدة اولی من الجمع الی ان قال وان جمع جاز.(فتاوی دیوبندج۵ص۲۴۲)والله تعالی اعلم بالصواب

كه دبالغواوناbالغودواړو قسمو جنازي وې نوڅه حكم لري

سوال كه دبالغواوناbالغودواړو قسمو جنازي وې نوڅه حكم لري

جواب ددواړو دعاءدي وكړي(فتاوى ديوبندج ۵ص ۲۶۹) والله تعالى اعلم بالصواب

دجهادلپاره ږيره خريول جائزدى كه نه

سوال دجهادلپاره ږيره خريول جائزدى كه نه كه چيرته يوحكومت پرلاردږيري والاقتل كول اوبې ږيري ئي نه قتل كول آيادي مجاهدلپاره چې جهادته ځې دده لپاره دږيري خريول جائزدى كه نه

جواب قال الله تعالى :وان تصبرواوتتقوالايضركم كيدهم شيئا)يعنې دمجاهدلپاره دږيري خريول جائزندي ولى دضرورت لپاره دحرام فعل مختارول جائزندى احسن الفتاوى ج۶ص۱۸)والله تعالى اعلم بالصواب

كتبه ورتبه والفه وحققه افقرالإنام خادم الاسلام كثيرالملام ابوالذبيح فاضل گرمسيرى جناب حضرت مولنامفتى عبدالسلام اعظمى خادم العلوم العقلية والنقلية فى الجامعة احسن المدارس اعظمية والدارالشريعة النبوية للعلوم الاسلامية والعربية

(فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ)

الاجوبة عن أسئلة السلفية على كتب الحنفية

من افادات
شيخ القرآن والحديث الحاج
حضرت مولنا وأولنا ابو عبد الله مفتى عبد الرازق كدنوى
دامت فيضه الجارى

ترتيب كوونكي المتخصصين فى الفقه الحنفي
مقتي عبد السلام اعظمي
مفتي محمد الله محمدي
مولوي حفيظ الرحمن

دکتاب پیژندنه

دکتاب نوم الاجوبة عن أسئلة السلفية على كتب الحنفية
تالیف شیخ القرآن والحدیث مفتی عبدالرازق کدنوی دامت فیضه الجاری

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرع لنا دينا قويما ، وهدانا إليه صراطا مستقيما ، وجعلنا من أهله تعلما وتعليما ، حمد من عمته رحمته وإفضاله ، وغمرته أعطيته ونواله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريک له ، شهادة أستزيد بها وفور نعمه ، وأسترفد بها وفور کرمه ؛ وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، الذي جمع بمبعثه شمل الحق بعد تفرقه ، وقمع برسالته حزب الباطل بعد تطوقه ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ، وأتباعهم الذين سلکوا سنن سننه وصوابه... وبعد ليکونکي ددي کتاب وائي چي هر کله زموږ څخه مطالبه وکړو بعضو ملګرو د جوابات دهغه سوالو چي غير مقلدينو داحناف پر کتابو او علماء کړي وه نو موږ شروع وکړه په جواباتو ددوی په توفيق ديوه الله جل شانه وعم نواله.

متأولين ته مشرکان ويل

سوال په نن عصر کی بعض الناس ومتأولين ته مشرکان وائی نو داددوی وينا څه حکم لری

جواب کوم څوک چی متأولين ته مشرکان وائی داخبره ددوی بيرته پر دوی باندی واپس کيږی دابعينه مضمون دحديث شريف دی او متأولين په خپل تأويل کی معذوردی لکه څنګه چی امام بخاری رحمه الله تعالی ددی دپاره يو مستقل باب وضع کړی دی

هغه دادی باب ماجاءفی المتأولین (صحیح البخاری ج۲ص۵۶۲) قال المحشی قوله فی المتأولین ،لاخلاف بین العلماء ان کل متأول معذوربتأویله غیرملوم فیه اذاکان تأویله ذلک سائغافی لسان العرب اوکان له وجه فی العلم الایری ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم لم یعنف عمربن خطاب رضی الله تعالی عنه فی تلبیبه بردائه علی مایجئ الآن فی حدیثه وعذره فی ذلک)والله تعالی اعلم بالصواب ؟

(۱) پوښتنه: په فتاوای عالمګیري کې راغلي دي :اذاانکرالرجل ایة من القران اوتسخر بآیة من القران وفی خزانة المفتین اوعاب کفر کذافی التتارخانیة اذاانکرالرجل کون المعوذتین من القران لایکفر وقال بعض المتاخرین یکفر لانعقاد الاجماع بعد الصدرالاول علی انهمامن القران والصحیح الاول لان الاجماع المتاخرلایرفع الاختلاف المتقدم ..فتاوای عالمګري کتاب السیرالباب التاسع فی احکام المرتدین، مطلب موجبات الکفر انواع....ومنهامایتعلق بالقران ج۲ص۲۶۶. ترجمه: چې کله سړی دقران دیوه ایت څخه انکاروکي یاپه یوه ایت مسخره وکي .اوپه خزانة المفتین کي وائي یاعیب پرولګوي کافرکیږي داسي په تاتارخانیة کي راغلي .چي کله سړی دقل اعوذبرب الفلق اوقل اعوذبرب الناس دوه سورتونه دقرانیة انکاروکي نه کافرکیږي اوځیني

وروستنو ويلى كافركيږي ځكه داولي پيړۍ وروسته پردي اتفاق راغلى چې دادوه سورتونه دقران دي اوصحيح اول قول دى چې نه كافركيږى ځكه وروستنى اتفاق مخكنى اختلاف نه ختموي داسي په ظهيرية فتاوى كى راغلى .څه وجه ده چې ديوه ايته انكار كفردى تريوه ايت ډيردوه سورتوانكاركفرنه دي ؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

منكردقران كافردى كه څه هم يوايت وي امامنكردمعوذتين هغه ته بعضي فقهاووكافرندي ويلي ځكه چې دصحابه ووپه قرانيت كي دمعوذتين اختلاف وولكه حضرت ابن مسعودرضي الله عنه پخپل مصحف كي معوذتين نه وليكلى نو راويانوداوهم وكړ چې حضرت ابن مسعودرضي الله عنه ئي دقران جزء نه بولى نوبعضى فقهاوو ددى وهم په اساس احتياطا ومنكرته دمعوذتين كافرنه دى ويلى.لكه په عالمگيري كى چې وائي. اذاانكرالرجل كون المعوذتين من القران لايكفر وقال بعض المتاخرين يكفر لانعقاد الاجماع بعد الصدرالاول على انهمامن القران والصحيح الاول لان الاجماع المتاخرلايرفع الاختلاف المتقدم. عالمگيري ج۲ص ۲۶۶ مجمع الانهرج۲ص۵۰۷

حدثنا عبدالله حدثنى ابى ثنا سفيان بن عيينة عن عبده وعاصم عن زر قال قلت لابى ان اخاک يحكمها من المصحف فلم ينكر

قيل لسفيان ابن مسعود قال نعم ولسافي مصحف ابن مسعود كان يرى رسول اللهﷺ يعوذ بهما الحسن والحسين ولم يسمعه يقرؤهما فى شئ من صلاته فظن انهما عوذتان وامر على ظنه وتحقق الباقون كونهما من القرآن فاودعوهما اياه (مسند احمد ج۵ ص۱۳۰ عدد ۲۱۲۲۷.

قال المحقق شعيب الارنوؤط اسناده صحيح على شرط الشيخين.

قال الامام النوويؒ ويحتمل ماروى من اسقاط المعوذتين من مصحف ابن مسعود انه اعتقد انه لايلزمه كتب كل القرآن وكتب ماتوهما وتركهما شهرتهما عنده وعند الناس والله اعلم، شرح النووى على صحيح مسلم باب مايتعلق بالقراءت ج۲ ص۱۰۹ حديث عدد ۸۲۴)

(۲) پوښتنه: په فتاوای شامي کي راغلي: وكذا اختاره صاحب الهداية في التجنيس فقال لو عرف فكتب الفاتحة بالدم على جبهته وأنفه جاز للاستشفاء وبالبول أيضا إن علم فيه شفاء لا بأس به لكن لم ينقل وهذا لأن الحرمة ساقطة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشان والجائع اهـ من البحروأفاد سيدي عبد الغني أنه لا يظهر الاختلاف في كلامهم لاتفاقهم على الجواز للضرورة. دابن عابدين شامي حنفي ردالمحتار كتاب الطهارة مطلب في التداوي بالمحرم ج

۱ص۱۴۷ دغه رنګه عالمګيري كتاب الكراهية الباب الثامن عشرفي التداوي والمعالجات ج۵ص۴۳۵ فتاواى قاضيخان كتاب الحظر والاباحة ج۴ص۳۶۵..

ترجمه: اودغه رنګه خوښه كړي ده صاحب هدايه په تجنيس نومي كتاب كي پس ويلي دي كه دسړي دپوزيويني بهيدلي نوده سوره فاتحه: الحمد الله شريفه: پرخپل تندي اوپزه په وينه وليكل رواده دشفاغوښتلو لپاره اوپه بولو سره همدغه رنګه رواده كه ده ته شفاپكښي معلومه سوه پروانه لري خونقل كړي بي ندي شوى، داجواز په دي وجه دي چي دشفا غوښتني په وخت كي حرمت ساقط دي لكه دشرابو اومړه حيوان حلالتوب دتږي اووږي لپاره ، دبحر كتاب داخبره پاي ته ورسيدله، زماآقاعبدالغني دافايده رايستلي چي ددغو-مشرانو-په خبروكي اختلاف نه ليدل كيږي ځكه دوي دضرورت په خاطرپررواوالي اتفاق لري دبلي خواشيخ عبدالعلي ديوبندي صاحب مفتي اعظم دافغانستان فرمايي: بعض اعمال سته چي سړي په كافر كيږي: لكه سجده كول وبت ته پخپل اختيار اودقران بي عزتي كول يادحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم په شان كي بي ادبي كول كتاب ورته كافر ويلي دي.بلوغ المرام ص۱۲ دغسي حكم په نورو كتابو كى هم سته لكه شرح عقائدنسفيه ص۸۳ شرح فقه الاكبر دملا علي القارئ ص۲۷۸.

دا خو د فقه په کتاب الطهارة کي مشهوره ده چي د تلاوت لپاره بي اودسه لاس قران ته وروړل ناروا دي.

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

دغه قول چی معترض په اعتراض کی رانقل کړی ضعیف دی بلکی قوی او مفتی به قول دادی چی په هیڅ وخت دفاتحه اونور آیاتو په بولو اویا په وینه سره لیکل جوازنه لری بلکی دغه فعل کول حرام دی لکه حکیم الامت الشیخ اشرف علي التهانوي رحمه الله اونورو علماء چي ئي دنه جواز خبره کړي ده والیک ماقاله حکیم الامت الشیخ اشرف علي التهانوي رحمه الله العیاذ بالله کتابة القران بالنجاسة اذا فعله متعمد ابدون اکراه واضطرار یکفر..امداد الفتاوی ج۴ص۳۶ ودارت المسالة في باکستان فاجاب عنه الشیخ المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله بمایلي ماذکرفي البحرالرائق من جواز کتابة الفاتحة بالدم لایجوزعندنا وعند علمائنا مطلقا ...وخلاصة القول ان کتابة آیة من ایات القران الکریم بشئ نجس سواء کان للعلاج اوغیره حرام مطلقا..کذافي هامش السراجیة ص۳۳۱ وقال شیخنا العلامةالمفتي عبدالرازق کدنوی دامت فیضه الجاری في فتاوی هادیةج۲ص۲۱۹)ومثل قول بعض الکتب ان الکتابة بالبول والدم جائزعند الضرورة وهذاالضرورة فیهااهانة وذالایجوزوقاسواعلی شرب الخمرعندالضرورة وهذاالقیاس

باطل لان فی شرب الخمر لیس اهانة القرآن وفی الکتابة بالبول
والدم اهانة القرآن والاهانة کفر وایضا فی الشرب وقت
المخمصة یقین من هلاک بسبب العطش اوبقول الطبیب
الحاذق ان فیه شفاء وقول الطبیب معتبر عند اهل الشرع
واما قول صاحب التمائم او تعویذات فلیس له اعتبار فی الشرع
فلا یقاس علی الشرب الکتابة بالبول والدم من الفاتحة
اوغیرها من القرآن وقال الله تبارک وتعالی لایمسه الا المطهرون
واذا لم یجز المسح فکیف الجواز بالکتابة بالبول والدم
وهما اخبث الخبائث ولایجترء علیها المسلم وهذا عندی والله
اعلم بالصواب کتبه مفتی عبدالرازق خادم التفسیر والحدیث
انتهی عبارة شیخنا وکذا فی کفایت المفتي ج۹ ص۵۲....

(۳) پوښتنه: دامام ابوحنیفة رحمه الله په مناقبو کي راغلي
.ورآی ربه في المنام مائة مرة ولها قصة مشهورة ، مقدمة
الدرالمختار مع ردالمحتار ج۱ص۵۱

ترجمه: امام صاحب سل واره الله تعالی په خوب لیدلی دي
مشهوره قصه ده دروح المعاني مصنف دسوره اعراف
۱۴۳نمبر آیة لاندي په صراحت وائي ما الله تعالی په خوب لیدلی
تفتازاني صاحب دډیرو څخه حکایت کوي چي الله ئي په خوب
لیدلی ودي کتل سي شرح العقائد ص۲۰ درؤیة الله دبحث آخري
برخه، دبلي خوا کتاب راوړي ولو قال رجل راءیت الله في المنام

قال الشيخ الا مام رئيس اهل السنة ابو منصور الماتريدي هذا الرجل شرمن عابد الوثن: قاضيخان كتاب الحظر والاباحة فصل في التسبيح والتسليم والصلوة على النبي ج۴ص۳۷۸ دا سي په نورو كتابو كي سته لكه الفتاوى التاتارخانيه كتاب احكام المرتدين المتفرقات ج۵ص۴۷۱ والبحر الرائق كتاب السيراحكام المرتدين ج۵ص۲۲۰ ومجمع الانهر باب المرتد الفاظ الكفرانواع ج۴ص۳۹۹

ترجمه: كه سړي وويل ما الله په خوب ليدلى دا هل السنة رئيس ابو منصور ماتريدي وائي دا سړى تربت پرسته ډيربد دى اوس دعقيدي امام ابو منصور ماتريدي خود اسړى كافركى موږ په دي هكله څرنګه عقيده وساتو؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه الله رب العزت په خوب كي ليدل كيږي دايوائي امام صاحب ندي ليدلي بلكي په سلهاؤ خلكو ليدلى دي رسول الله صلى الله عليه وسلم هم ليدلي دي لكه څنګه چي په حديث شريف كي راځي.. قال النبى صلى الله عليه وسلم رايت ربى فى احسن صورة الخ رواه الدارمى والترميذى، د امام دار قطني رحمه الله كتاب (رؤية الله) چي پر ۲۸۷ حديثونو مشتمل دى ټول د داسي خوب د ليدلو شاهدي وركوي، همدا راز المعجم

الكبير ج١ ص ٣١٧ عدد ٩٣٨ ايضًا عدد ٣٤٢، اسناده صحيح على ما رجحناه وسائر رجاله ثقال رجال الشيخين، كتاب (السنة) لابن ابى عاصم عدد ٤٢٩ ج١ ص٢٠٤، رواه الامام احمد رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عدد ٢٥٨٠، قال الهيثمي ج١، ٧٨ رجاله الصحيح جامع الاحاديث للسيوطي عدد ١٢٥٨٩. كذا في المشكوة ..وفى المرقاة الظاهران هذا الحديث مستند الى رؤيا رآها نبي صلى الله عليه وسلم الحاصل امام ماتريدي هغه څوک کافربولي چي ووائي چي ماذات حقيقي دالله تعالى په خوب کي وليدى ځکه خوب يو خيالي شئ دى او چي څوک ووائي ماالله تعالى په خوب کي وليدى اوذات حقيقي نه ووائي نو داسړي نه کافر کيږي اوامام صاحب چى په خوب ليدلى دى هغه ذات حقيقي نه ښئي بلکي بيله ذات حقيقي ښئي نودواړه قولونه صحيح دي کفايت المفتي ج١ص ٨٠ يايه امام ابو منصور ماتريدي هلته کافربولي چه کيفيت اويا جهت ئي بيان کړي اويا ئي صفت بيان کړي چه مناسب نه وي د الله تعالى دجلاليت سره، كما في هامش السراجية ص٣٠٨ واما ما حكي عن بعض الفقهاء مثل قاضيخان وغيره ان من قال رايت الله في المنام فهو زنديق من الزنادقة وعن الامام ابي منصور الماتريدي هوشرمن عابد الوثن فتاوى قاضيخان على هامش الهندية ج٤ص٤٢٤ فهذا كله اذا بين لله تعالى كيفية وجهة اوصفة لاتليق

بجلا لـه انظر مرقـاة المفـاتيح ج١٠ص٣٤٤ بـاب رؤيـة الله تعـالى :حاشية النووي على مسلم الجزء الثالث ١٨ باب اثبات رؤيـة الله تعالى .دمذكوره حديث:د رأيت ربى فى المنام الخ دحوالو لپاره دامام دارقطني كتاب رؤية الله چي پر ٢٨٧ حديثو باندى مشتمل دى تـول دداسـى خوبو دليـد لو دامكان شـاهدى وركـوى اوهمدا رنګـه المعجـم الكبيـر ج١ص٣١٧ عـدد ٣٨ وايـضا عدد ١٤٢ اسـناده صـحيح علـى مارجحنـاه وسـائر رجاله ثقـات رجـال الـشيخين (الـسنة لابن ابى عاصم عـدد ٤٢٩ ج١ص٢٠٤ أحمد عن ابن عباس رقم ٢٥٨٠ ج١ص٧٨ قـال رجالـه رجال الـصحيح جامع الاحاديث رقم ١٢٥٨٩

(٤) پوښتنه: ابو بكر الجـصاص الـرازي الحنفـي (المتـوفى ٣٨٠) وائي [لاتدركه الابصار] معنـاه لاتـراه الابـصار وهذا تمـدح بنفي رؤية الابصار كقوله تعـالى ..لاتاخذه سنة ولانوم. وما تمـدح الله بنفيه عن نفسه فإن إثبات ضده ذم ونقص فغير جـائز إثبـات نقيضه بحال كما لو بطل استحقاق الصفة بلا تأخذه سنة ولا نوم لم يبطل إلا إلى صفة نقص فلما تمدح الله بنفي رؤيـة البصر عنـه لم يجز إثبات ضده ونقيضه بحال إذ كـان فيـه إثبـات صفة نقص ولا يجوز أن يكون مخصوصا بقولـه تعـالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة لأن النظر محتمل لمعان منه انتظار الثـواب كمـا روى عن جماعة من السلف فلما كان ذلـک محتملا للتأويـل لم

يجز الاعتراض عليه بلا مسوغ للتأويل فيه والأخبار المروية في الرؤية إنما المراد بها العلم لو صحت وهو علم الضرورة الذي لا تشوبه شبهة ولا تعرض فيه الشكوك لأن الرؤية بمعنى العلم مشهورة في اللغة ، ،احكام القران لابي بكرالجصاص الحنفي ج۳ص ۵\۱۴سورة انعام ۱۰۳نمبرايت لاندي...خلاصه داچي دالله دليدلو ده انكاركړی ،بلكي دالله ليدل ئي عيبجن ..خراب ..صفت بللی دی.دبلی خواكتاب داسي وائي..ويجب اكفارمن قال ان الله يرى ولايرى والمعتزلي مبتدع الااذاقال باستحالة الرؤية فهوحينئذكافر..فتاوى البزازية كتاب الفاظ تكون اسلاماوكفرااوخطا ،نوع فيمايتصل بهاممايجب اكفاره من اهل البدع ج۶ص۳۱۹ ..ترجمه: دهغه چاكافرګڼل واجب دي چي وائي:الله تعالى ليدل كوي اودی نه ليدل كيږي اومعتزلي بدعتي دی مګر كله چي ووائي چي دارؤيت [دالله تعالى ليدل]ناشوني:ناممكنه:دی نوهغه په دي وخت كي كافردی:

بوي خواته امام جصاص دی ،بلي خواته واجب پاته كيږي ،څه كول په كاردي ؟

دمعتزله ؤپه مناسبت داهم يادیږي چي په فقه الاكبركي دامام ابوحنيفه رحمه الله عقيده دالله په شان كي داسي بيان سوي،وله يد ووجه ونفس كماذكره الله تعالى في القران فهوصفات بلاكيف ولايقال ان يده قدرته اونعمته ،لان فيه ابطال الصفة

،وهو قول اهل القدر والاعتزال ،ولكن يده صفة بلا كيف .او ترجمه داسي ورسره ليكل سوې ،اودده لاس اومخ اونفس شته لكه چه ذكر كړېدي خداى تعالى په قران كښې ، نو دا صفتونه دي چي كيفيت معلوم نه دى اودا سي نشي ويلي چه په لاس ئي قدرت دده مراددى ،يانعمت ،ځكه چه په دې كښې خو ابطال دصفت دى ،اودا قول دقدراو معتزلو ودى وليكن لاس دهغه خو يو صفت دهغه دى بې كيفية ..فقه الاكبر ٦_٧ .. دبلي خوا ډيرو كتابو داليكلي چي د [يدالله] څخه قدرت الله مراددى ، اوسني علماء كرام په خپلو ترجمو ، درسو او خطبو كي هم دا خبره ډيره كوي ،نو دا څه حكم لري ؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه ابوبكر جصاص انكار كوي له رويت دالله به سترګو د دنيا به ستركو داخرت نه دي منكر او يامراد دجصاص احاطه بر دات دالله ده دمطلق رويت انكار نه كوي اهل سنت والجماعت پدى متفق دي چي رويت درب العزت دمؤمنانو لپاره په جنت كي ثابت دى.مورږعقيده په دى هكله دا ده لكه څرنګه چي شرح العقيدة الطحاوية بيان كړي ده ،والرؤية حق لأهل الجنة بغير إحاطة ولا كيفية كما نطق به كتاب ربنا ،وجوه يومئذ ناضرة.. إلى ربها ناظرة .. وتفسيره على ما أراد الله تعالى وعلمه وكل ما جاء في ذلك من الحديث

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه و سلم فهو كما قال ومعناه على ما أراد لا ندخل في ذلک متأولين بآرائنا ولا متوهمين بأهوائنا فانه ما سلم في دينه إلا من سلم لله عز و جل ولرسوله صلى الله عليه و سلم ورد علم ما أشتبه عليه إلى عالمه) شرح: المخالف في الرؤية الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من الخوارج والإمامية وقولهم باطل مردود بالكتاب والسنة وقد قال بثبوت الرؤية الصحابة والتابعون وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة في الدين وأهل الحديث وسائر طوائف أهل الكلام المنسوبون إلى السنة والجماعة وهذه المسألة من أشرف مسائل أصول الدين وأجلها وهي الغاية التي شمر إليها المشمرون وتنافس المتنافسون وحرمها الذين هم عن ربهم محجوبون وعن بابه مردودون وقد ذكر الشيخ رحمه الله من الأدلة قوله تعالى { وجوه يومئذ ناضرة .. إلى ربها ناظرة } وهي من أظهر الأدلة وأما من أبى إلا تحريفها بما يسميه تأويلا فتأويل نصوص المعاد والجنة والنار والحساب أسهل من تأويلها على أرباب التأويل ولا يشاء مبطل أن يتأول النصوص ويحرفها عن مواضعها إلا وجد إلى ذلک من السبيل ما وجده متأول هذه النصوص وهذا الذي أفسد الدنيا والدين وهكذا فعلت اليهود والنصارى في نصوص التوراة والإنجيل وحذرنا الله أن نفعل مثلهم وأبى المبطلون إلا سلوک سبيلهم وكم جنى

التأويل الفاسد على الدين وأهله من جناية فهل قتل عثمان رضي الله عنه إلا بالتأويل الفاسد ؟ وكذا ما جرى في يوم الجمل وصفين ومقتل الحسين والحرة ؟ وهل خرجت الخوارج واعتزلت المعتزلة ورفضت الروافض وافترقت الأمة على ثلاث وسبعين فرقة إلا بالتأويل الفاسد ؟ وإضافة النظر إلى الوجه الذي هو محله في هذه الآية وتعديته بأداة إلى الصريحة في نظر العين وإخلاء الكلام من قرينة تدل على خلافه حقيقة موضوعة صريحة في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه إلى الرب جل جلاله فإن النظر له عدة استعمالات بحسب صلاته وتعديه بنفسه ،فإن عدي بنفسه فمعناه، التوقف والإنتظار..انظرونا نقتبس من نوركم.. وإن عدي بـ في فمعناه، التفكر والإعتبار كقوله ، أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض.. وإن عدي بـإلى فمعناه المعاينة بالأبصار كقوله تعالى ..انظروا إلى ثمره إذا أثمر.. فكيف إذا أضيف إلى الوجه الذي هو محل البصر ؟ [وروى ابن مردويه بسنده إلى ابن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم - في قوله تعالى: { وجوه يومئذ ناضرة } قال: من البهاء والحسن { إلى ربها ناظرة } قال في وجه الله عز و جل] عن الحسن قال: نظرت إلى ربها فنضرت بنوره وقال أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما [{ إلى ربها ناظرة } قال: تنظر إلى وجه ربها عز و جل وقال عكرمة:

{ وجوه يومئذ ناضرة } قال: من النعيم { إلى ربها ناظرة } قال: تنظر إلى ربها نظرا ثم حكى عن ابن عباس مثله] وهذا قول المفسرين من أهل السنة والحديث وقال تعالى: { لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد } قال الطبري: قال علي بن أبي طالب وأنس بن مالك :هو النظر إلى وجه الله عز و جل وقال تعالى:{ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة } فالحسنى: الجنة والزيادة: هي النظر إلى وجهه الكريم فسرها بذلك رسول الله صلى الله عليه و سلم والصحابة من بعده كما [روى مسلم في صحيحه عن صهيب قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه و سلم: { للذين أحسنوا الحسنى وزيادة } قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون: ما هو ؟ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجرنا من النار ؟ فيكشف الحجاب فينظرون إليه فما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر اليه وهي الزيادة] ورواه غيره بأسانيد متعددة وألفاظ أخر معناها أن الزيادة النظر إلى وجه الله عز و جل وكذلك فسرها الصحابة رضي الله عنهم روى ابن جرير [ذلك] عن جماعة منهم: أبو بكر الصديق رضي الله عنه و حذيفة و أبو موسى الاشعري و ابن عباس رضي الله عنهم وقال تعالى: { كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون } احتج الشافعي رحمه الله وغيره من الأئمة بهذه

الآيـة على الرؤيـة لأهـل الجنـة ذكـر ذلـك الطبـري وغيـره عـن المزني عن الشافعي وقال الحاكم: حدثنا الأصم حدثنا الربيع ابن سليمان قال: حضرت محمد بن إدريس الشافعي وقد جاءته رقعة من الصعيد فيها: ما تقول في قول الله عز و جل: {كلا إنهم عـن ربهـم يومئـذ لمحجوبـون}؟ فقـال الشافعي: لمـا أن حجب هؤلاء في السخط كان في هذا دليل على أن أولياءه يرونه في الرضى وأما استدلال المعتزلة بقوله تعالى: {لن تراني} وبقوله تعالى: {لا تدركه الأبصار} - فالآيتان دليل عليهم: أما الآية الأولى: فالاستدلال منها على ثبوت رؤيته من وجوه: أحدها: أنه لا يظن بكليم الله ورسوله الكريم وأعلم الناس بربه في وقته - أن يسأل ما لا يجوز عليه بل هو عندهم من أعظم المحال، الثاني: أن الله لم ينكر عليه سؤاله ولما سأل نوح ربه نجاة ابنه أنكر سؤاله وقال: {إني أعظك أن تكون من الجاهلين} الثالث: أنه تعالى قال: {لن تراني} ولم يقل: اني لا أرى أو لا تجوز رؤيتي أو لست بمرئي والفرق بين الجوابين ظاهر ألا ترى أن من كان في كمه حجر فظنه رجل طعاما فقال: أطعمنيه فالجواب الصحيح: أنه لا يؤكل أما إذا كان طعاما صح أن يقال: إنك لن تأكله وهذا يدل على أنه سبحانه مرئي ولكن موسى لا تحتمل قواه رؤيته في هذه الدار لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى يوضحه: الوجه الرابع: وهو قوله: {ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر

مكانه فسوف تراني } فأعلمه أن الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت للتجلي في هذه الدار فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف ؟ الخامس: أن الله سبحانه قادر على أن يجعل الجبل مستقرا وذلك ممكن وقد علق به الرؤية ولو كانت محالا لكان نظير أن يقول: إن استقر الجبل فسوف آكل وأشرب وأنام والكل عندهم سواء السادس: قوله تعالى: { فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا } فإذا جاز أن يتجلى للجبل الذي هو جماد لاثواب له ولا عقاب فكيف يمتنع أن يتجلى لرسوله وأوليائه في دار كرامته ؟ ولكن الله أعلمَ موسى أن الجبل إذا لم يثبت لرؤيته في هذه الدار فالبشر أضعف، السابع: أن الله كلم موسى وناداه وناجاه ومن جاز عليه التكلم والتكليم وأن يسمع مخاطبه كلامه بغير واسطة - فرؤيته أولى بالجواز ولهذا لا يتم إنكار رؤيته إلا بإنكار كلامه وقد جمعوا بينهما وأما دعواهم

تأبيد النفي بلن وأن ذلك يدل على نفي الرؤية في الآخرة -: ففاسد فإنها لو قيدت بالتأبيد لا يدل على دوام النفي في الآخرة فكيف إذا أطلقت ؟ قال تعالى: { ولن يتمنوه أبدا } مع قوله: { ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك } ولأنها لو كانت للتأبيد المطلق لما جاز تحديد الفعل بعدها وقد جاء ذلك قال تعالى: { فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي } فثبت أن لن لا تقتضي النفي المؤبد قال الشيخ جمال الدين ابن مالك رحمه

الله: (ومن رأى النفي بلن مؤبدا ... فقوله أردد وسواه فاعضدا)
وأما الآية الثانية: فالاستدلال بها على الرؤية من وجه حسن لطيف وهو: أن الله تعالى إنما ذكرها في سياق التمدح ومعلوم أن المدح إنما يكون بالصفات الثبوتية وأما العدم المحض فليس بكمال فلا يمدح به وإنما يمدح الرب تعالى بالنفي إذا تضمن أمرا وجوديا كمدحه بنفي السنة والنوم المتضمن كمال القيومية ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ونفي اللغوب والإعياء المتضمن كمال القدرة ونفي الشريک والصاحبة والولد والظهير المتضمن كمال الربوبية والألوهية وقهره ونفي الأكل والشرب المتضمن كمال صمديته وغناه ونفي الشفاعة عنده إلا بإذنه المتضمن كمال توحده وغناه عن خلقه ونفي الظلم المتضمن كمال عدله وعلمه وغناه ونفي النسيان وعزوب شيء عن علمه المتضمن كمال علمه وإحاطته ونفي المثل المتضمن لكمال ذاته وصفاته ولهذا لم يتمدح بعدم محض لم يتضمن أمرا ثبوتيا فإن المعدوم يشارک الموصوف في ذلک العدم ولا يوصف الكامل بأمر يشترک هو والمعدوم فيه فإن المعنى: أنه يرى ولا يدرک ولا يحاط به فقوله: {لا تدركه الأبصار} يدل على كمال عظمته وأنه أكبر من كل شيء وأنه لكمال عظمته لا يدرک بحيث يحاط به فإن الإدراک هو الإحاطة بالشيء وهو قدر زائد على الرؤية كما قال تعالى: {فلما تراء الجمعان قال

أصحاب موسى إنا لمدركون * قال كلا } فلم ينف موسى الرؤية وإنما نفى الإدراك فالرؤية والإدراك كل منهما يوجد مع الآخر وبدونه فالرب تعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به علما وهذا هو الذي فهمه الصحابة والأئمة من الآية كما ذكرت أقوالهم في تفسير الآية بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رائيها من إدراكها على ما هي عليه وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه و سلم وأصحابه الدالة على الرؤية فمتواترة رواها أصحاب الصحاح والمسانيد والسنن فمنها [حديث أبي هريرة: أن ناسا قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم: هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟ قالوا: لا يا رسول الله قال: هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا: لا قال فإنكم ترونه كذلك] الحديث أخرجاه في الصحيحين بطوله [وحديث أبي سعيد الخدري أيضا في الصحيحين نظيره وحديث جرير بن عبد الله البجلي قال: كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه و سلم فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: إنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته] الحديث أخرجاه في الصحيحين [وحديث صهيب المتقدم رواه مسلم وغيره وحديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه و سلم قال: وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم

وبين أن يروا ربهم تبارك وتعالى إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن] أخرجاه في الصحيحين ومن [حديث عدي بن حاتم: وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له فيقول: ألم أبعث إليك رسولا فيبلغك ؟ فيقول: بلى يا رب فيقول: ألم أعطك مالا وأفضل عليك ؟ فيقول بلى يا رب] أخرجه البخاري في صحيحه وقد روى أحاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابيا ومن أحاط بها معرفة يقطع بأن الرسول قالها ولولا أني التزمت الأختصار لسقت ما في الباب من الأحاديث ومن أراد الوقوف عليها فليواظب سماع الأحاديث النبوية فإن فيها مع إثبات الرؤية أنه يكلم من شاء إذا شاء وأنه يأتي لفصل القضاء يوم القيامة وأنه فوق العالم وأنه يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب وأنه يتجلى لعباده وأنه يضحك إلى غير ذلك من الصفات التي سماعها على الجهمية بمنزلة الصواعق وكيف تعلم أصول دين الإسلام من غير كتاب الله وسنة رسوله ؟ وكيف يفسر كتاب الله بغير ما فسره به رسوله صلى الله عليه و سلم وأصحابه رضوان الله عليهم الذين نزل القرآن بلغتهم ؟ وقد [قال صلى الله عليه و سلم: من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار] [وفي رواية: من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار] وسئل أبو بكر رضي الله عنه عن قوله تعالى { وفاكهة وأبا } ما الأب ؟ فقال: أي

سماء تظلني وأي أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم ؟ وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيها لله بل هو تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه وإلا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة ؟ ومن قال يرى لا في جهة - فليراجع عقله ! ! فإما أن يكون مكابرا لعقله وفي عقله شيء وإلا فإذا قال يرى لا أمام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته رد عليه كل من سمعه بفطرته السليمة ولهذا ألزم المعتزلة من نفي العلو بالذات بنفي الرؤية وقالوا : كيف تعقل رؤية بلا مقابلة بغير جهة وإنما لم نره في الدنيا لعجز أبصارنا لا لامتناع الرؤية فهذه الشمس إذا حدق الرائي البصر في شعاعها ضعف عن رؤيتها لا لامتناع في ذات المرئي بل لعجز الرائي فإذا كان في الدار الآخرة أكمل الله قوى الآدميين حتى أطاقوا رؤيته ولهذا لما تجلى الله للجبل : { خر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين } بأنه لا يراك حي إلا مات ولا يابس إلا تدهده ولهذا كان البشر يعجزون عن رؤية الملك في صورته إلا من أيده الله كما أيد نبينا قال تعالى :

{ وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر } قال غير واحد من السلف : لا يطيقون أن يروا الملك في صورته فلو أنزلنا عليهم ملكا لجعلناه في صورة بشر وحينئذ يشتبه عليهم :

هل هو بشر أو ملک ؟ ومن تمام نعمة الله علينا أن بعث فينا رسولا منا وما ألزمهم المعتزلة هذا الإلزام إلا لما وافقوهم على أنه لا داخل العالم ولا خارجه لكن قول من أثبت موجودا يرى لا في جهة - أقرب إلى العقل من قول من أثبت موجودا قائما بنفسه لا يرى ولا في جهة ويقال لمن قال بنفي الرؤية لانتفاء لازمها وهو الجهة: أتريد بالجهة أمرا وجوديا ؟

أو أمرا عدميا ؟ فإن أراد بها أمرا وجوديا كان التقرير: كل ما ليس في شيء موجود لا يرى وهذه المقدمة ممنوعة ولا دليل على إثباتها بل هي باطلة فإن سطح العالم يمكن أن يرى وليس العالم في عالم آخر وإن أردت بالجهة أمرا عدميا فالمقدمة الثانية ممنوعة فلا نسلم أنه ليس في جهة بهذا الاعتبار وكيف يتكلم في أصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنة وإنما يتلقاه من قول فلان؟ ! وإذا زعم أنه يأخذه من كتاب الله لا يتلقى تفسير كتاب الله من أحاديث الرسول ولا ينظر فيها ولا فيما قاله الصحابة والتابعون لهم بإحسان المنقول إلينا عن الثقات النقلة الذين تخيرهم النقاد فانهم لم ينقلوا نظم القرآن وحده بل نقلوا نظمه ومعناه ولا كانوا يتعلمون القرآن كما يتعلم الصبيان بل يتعلمونه بمعانيه ومن لا يسلک سبيلهم فإنما يتكلم برأيه ومن يتكلم برأيه وما يظنه دين الله ولم يتلق ذلک من الكتاب فهو مأثوم وإن أصاب ومن أخذ من الكتاب والسنة فهو مأجور وإن

أخطأ لكن إن أصاب يضاعف أجره وقوله: والرؤية حق لأهل الجنة تخصيص أهل الجنة بالذكر يفهم منه نفي الرؤية عن غيرهم ولا شك في رؤية أهل الجنة لربهم في الجنة وكذلك يرونه في المحشر قبل دخولهم الجنة كما ثبت ذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه و سلم ويدل عليه قوله تعالى: { تحيتهم يوم يلقونه سلام} واختلف في رؤية أهل المحشر على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يراه إلا المؤمنون الثاني: يراه أهل الموقف مؤمنهم وكافرهم ثم يحتجب عن الكفار ولا يرونه بعد ذلك الثالث: يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار وكذلك الخلاف في تكليمه لأهل الموقف واتفقت الأمه على أنه لا يراه أحد في الدنيا بعينه ولم يتنازعوا في ذلك إلا في نبينا صلى الله عليه و سلم خاصة: منهم من نفى رؤيته بالعين ومنهم من أثبتها له صلى الله عليه و سلم وحكي القاضي عياض في كتابه الشفا اختلاف الصحابة ومن بعدهم في رؤيته صلى الله عليه و سلم وإنكار عائشة رضي الله عنها أن يكون صلى الله عليه و سلم رأى ربه بعين رأسه وأنها قالت لمسروق حين سألها: هل رأى محمد ربه؟ فقالت: لقد قف شعري مما قلت ثم قالت: من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قال: وقال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها وهو المشهور عن ابن مسعود وأبي هريرة واختلف عنه وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته

في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه صلى الله عليه و سلم رآه بعينه وروى عطاء عنه: أنه رآه بقلبه ثم ذكر أقوالا وفوائد. شرح العقيدة الطحاوية، المؤلف ابن أبي العز الحنفي.

اوس راځو د سوال دويمي برخي جواب ته..موږ د خپل جليل القدر امام ابو حنيفة سره پدي هكله موافق يو هغه داچي په دي مسئله كي دوه مذهبه دي اول مذهب د متقدمينو دى دوى وائي چي يد او رجل د الله تعالى صفات دي او نورئي موږ په حقيقت نه پوهيږو دويم د متاخرينو مذهب دى دوى د يد معنى په قدرت سره كوي او اكثر مفسرين هم پردي قول دي د پاره ددي چي ددوى په زمانه كي مذاهب فاسده رامينځ ته شولكه مشبهين او مجسمين چي عوام مسلمانان ئي ګمراه كول ځكه هغوي له يد څخه پرپنځو ګوتو مشتمل له غوښي جوړلاس اخستى اوله وجه څخه پرسترګو او پوزى او خوله باندى مشتمل مخ اخستى نو دوئ د غه معنى مختاره كړه لپاره د حفاظت د عقيدي د مسلمانانو حاصل داشو چي زموږ او د مبتدعوډلو ترمينځ فرق دادى دوي په تاويل كي د حقيقي معنى نفي كوي خو موږ تاويل كوو د پاره د حفاظت د عقيدي د عوامو خو نفي د حقيقي معنى نه كووله، يد، او په هم دي خيرله نورو الفاظو څخه هغه څه اخلو كما يليق بشانه..

کما في النبراس وعلماء السنة بعد اجماعهم على ان معانيها الظاهرة غير مرادة ذهبو مذهبين احدهما مذهب السلف وهو الايمان بما اراد الله سبحانه مع تنزيهه عن التجسم والتشبه وقالوا الاستواء واليد والرجل صفات للحق سبحانه لانعرف كنهها وفي بعض نسخ فقه الاكبر المنسوب الى الامام ان تاويلها ابطال للصفات وهو قول المعتزلة ثانيهما مذهب الخلف تفسيرها بما يليق به تعالى لاشتهار المذاهب الفاسدة في زمانهم وتضليل المشبهة عوام المسلمين ففعلوا ذالک حفظا للدين [نبراس ص۱۸۵] او ديد په معنی کي ډيرو مفسرينو تاويل کړی دی لکه تفسير منير ج۱۵ ص۹: او مدارک ج۴ ص۳۱۰: او احکام القران ج۲ ص۲۲۱: او خازن ج۴ ص۳۱۰: امداد الفتاوی ج۶ ص۳۳

(۵) پوښتنه: دعقيدي کتاب وائي..واذا لم يکن في مکان لم يکن في جهة لاعلو ولاسفل ولاغيرهما (شرح العقائد النسفية ص۳۳ ورسره وګوره شرح المقاصد ج۲ ص۲۲__۲۷) ترجمه: چي الله په يوځای کی نه دی نو په يو طرف کی هم ندی ، ،نه پورته نه کښته او نه بل طرف ته.ابن نجيم وائي: وصف الله تعالى بحضرة زوجته فقالت کنت ظننت ان الله تعالى في السماء کفرت. الاشباه والنظائر کتاب السير ص۱۲۰.ترجمه: سړي دخپلی ښځي په حضور کي دالله بيان وکي ،نودي وويل ماګمان کوی چي الله لوړپر اسمان دی، کافره شوه.په عالمګيري کي وايي:

یکفر باثبات المکان لله تعالی ، فلو قال: ازخدا هیچ مکان خالي نیست یکفر ،ولو قال: الله تعالی في السماء فان قصد حکایة ماجاء فیه ظاهر الاخبار لایکفر ،وان اراد المکان یکفر ،وان لم تکن له نیة ، یکفر عند الاکثر وهو الاصح وعلیه الفتوی ،ویکفر بقوله: الله تعالی جلس للانصاف او قام له ،وبوصفه الله تعالی بالفوق اوبالتحت.(فتاوای عالمګیري کتاب السیر الباب التاسع احکام المرتدین ج۲ص۲۵۹.په البحر الرائق کتاب السیر احکام المرتدین ج۵ ص۲۲۰ومجمع الانهر باب المرتد ج۴ص۴۰۱ کي هم دی ورته خبره سته).

ترجمه: الله ته په مکان ثابتولو سړی کافر کیږي نو که وئي ویل ،هیڅ ځای د خدا یه ندی خالي ،کافر کیږي.که ئي وویل ،الله پر اسمان دی ،نو که د هغه څه قصد ئي کړی ووچي سرسري اخبار پکښي راغلي ،نه کافر کیږي او که د مکان اراده ئي کړي وه کافر کیږي.که دده څه نیت نه وو(نه د مکان ،نه د حکایت ...)کافر دی د اکثریت په فیصله او دا ډیره صحیح ده ،پر همدي فتوی ده او کافر کیږي په داسي وینا دده:چی الله تعالی کښېنستی د پاره د انصاف یا ورته ودریدي ،او(دغه رنګه کافر کیږي) پدي چی الله لوړ وبولي یا کښته.له بلي خوا په تفسیر مظهري کي داسي وائی قال أبو حنیفة ان الله فی السماء دون الأرض رواه البیهقي وروی عنه من قال لا اعرف ربی فی

السماء أو في الأرض؟ فقد كفرلأن الله يقول الرّحْمنُ عَلَى العَرْشِ اسْتَوى وعرشه فوق سماواته وروى عنه انه قال من أنكر الله في السماء فقد كفر(التفسير المظهرى دشيخ ثناء الله پاني پتي حنفي ج۳ص۳۹۷ ديونس د۳نمبرايت لاندي)ترجمه:امام ابوحنيفة وائي چي يقينا الله پر اسمان دى نه پرمځکه.دا خبره بيهقي نقل کړي ،اودغه رنګه ئي دده څخه نقل کړي: که چاوويل : زه نه پوهيږم په دي چي زمارب پراسمان دى که پرمځکه ،نودى کافرسو.ځکه الله فرمائي:(رحمن پرعرش لوړدى)اودده څخه نقل سوي:څوک چي نه ومني الله پراسمان ،پس يقينادى کافرسو. په دي وجه دتفسيرلوى عالم آلوسي حنفي پرهغه خلکوچي دالله دلوړوالي انکارکوي داسي ردکوي اووائي :وانت تعلم ان مذهب السلف اثبات الفوقية لله تعالى کمانص عليه الامام الطحاوي وغيره واستدلوالذالک بنحوالف دليل ترجمه:تاته معلومه ده چي دپخوانوعالمانو[صحابه کرامواونورو]مذهب اثبات دلوړوالي دى الله لره لکه څنګه چي تصريح کړي په دي امام طحاوي اونورواودوي دليل نيولى ددي لپاره په نژدي زردليلونه لري بيامفسرآلولسي ځيني ددغه دليلو څخه داسي يادوي

والآيات والاخبارالتي فيها التصريح بمايدل على الفوقية كقوله تعالى: تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ [الزمر : ، الجاثية

: ، الأحقاف :]. وإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ [فاطر : ۰]. وبَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ [النساء :]. وتَعْرُجُ الْمَلائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ [المعارج: ۴]. وقوله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه مسلم وأنت الظاهر فليس فوقک شي كثيرة جدا وكذا كلام السلف في ذلک فمنه ما روى شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري في كتابه الفاروق بسنده إلى أبي مطيع البلخي أنه سأل أبا حنيفة رضي الله تعالى عنه عمن قال: لا أعرف ربي سبحانه في السماء أم في الأرض؟ فقال: قد كفر لأن الله تعالى يقول: الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى [طه: ۵] وعرشه فوق سبع سماوات فقال: قلت فإن قال إنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في الأرض؟ فقال رضي الله تعالى عنه: هو كافر لأنه أنكر انه في السماء ومن أنكر انه في السماء فقد كفر [روح المعاني دشيخ آلوسي حنفي ج۷ص۱۱۴د سورت انعام د۱۸نمبر آيات لاندي][۱]

ترجمه: داسي آياتونه او حديثونه ډيردي چي په هغوكي تصريح ده په دي چي پردالوړوالي دلالت كوي لكه داوينا دالله [دا قرآن] نازل سوى دى دالله تعالى دخواچي زورور حكمت والادى اوده ته خيژي پاكي خبري اوبلكي دي الله پورته كړي خپل ځان ته او خيژي ملائک او جبريل ده ته او داوينا دنبي صلى الله عليه وسلم په روايت دمسلم او ته لوړئي نونسته پورته تر تا بل شي او دغه رنګه ډيري دي په دي باره كي داولنو عالمانو ويناوي

دهغه جملي څخه هغه دي چي شيخ الاسلام خواجه عبدالله انصاري صاحب نقل کړی په خپل [الفاروق]نومي کتاب کي په خپل سند سره ترابو مطيع بلخي پوري چي ده پوښتنه وکړه د امام ابو حنيفه رحمه الله څخه دهغه چا په باره کي چي وائي زه نه پوهيږم چي زما رب پر آسمان دی او که پر مځکه نو ده امام ابو حنيفه وفرمائل يقيناً ،دی کافرسو ځکه الله تعالی فرمائي [رحمن پرعرش لوړدی:اوعرش دالله تعالی تراوه اسمانولوړدی نوابو مطيع وائي ماوويل که داسړی ووائي يقينا الله پرعرش دی خوزه نه يم خبرچي عرش پراسمان دی اوکه پرمځکه پس ده ابو حنيفه رحمه الله وفرمائل دغه سړی کافردی ځکه ده انکاروکی ددي څخه چي الله پراسمان دی اوڅوک چي انکاروکي ددي څخه چي الله تعالی پراسمان دی نوبس هغه کافردی ابو مطيع بلخي دامام صاحب شاګرددی انورشاه صاحب وائي دی ده فقه اکبرمصنف دی:صدوق] ډيرصادق سړی دی اوددي بيان وروسته داسي ليکي :فالحاصل:ان نزول الباري الی سماء الدنيا نزول حقيقة يحمل علی ظاهره ويفوض تفصيله وتکييفه الی الباري عزبرهانه وهومذهب الائمة الاربعة والسلف الصالحين کما نقله الحافظ في فتح الباري [عرف الشذي علی جامع الترمذي ابواب لصلاة الليل باب ماجاء في نزول الرب تبارک وتعالی کل ليلة الی السماء الدنيا ج۱ص۵۹]

ترجمه: نو حاصل دا چي دې نړدې اسمان ته د باري تعالی رانازلیدل حقیقي رانازلیدل دی پرخپل ظاهره معنی حمل کیږي تفصیل او بیان د کیفیة ئې الله ته سپارل کیږي او دا د ثلورو امامانو او د پخوانیو نیکانو [صحابه کرامو تابعینو] ذهب دی لکه ثنګه چي حافظ ابن حجر په فتح الباري کی رانقل کړي دي شاه ولي الله رحمه الله هم د اعراف د ۵۴ نمبر آیت د: ثم استوی علی العرش: لاندي لیکلي دي: باز مستقر شد برعرش :کوم ایاتونه چي دا ښيي چي الله د خپلو بندګانو سره دی درد المحتار مصنف شامي صاحب خپله هلته دا الله حضور د علم په معني اخلي مثلاد سورة مجادلي د ۷ نمبر آیت ثخه دی خپله دلیل نسي دا سي فرمائي فان الحضور بمعنی العلم شائع: ما یکون من نجوی ثلاثة الاهو رابعهم [رد المحتار کتاب الجهاد باب المرتد مطلب في معنی درویش درویشان ج۴ ص۴۴۶] ترجمه: حضور د علم په معنی عام کاریږي :مشهور دی: لکه په دي آیت کي چي فرمائي :نه کیږي فتمي خبري د درو [اشخاصو] مګر الله ئي ثلورم دی د دي مسئلي سره تړلي خبري د مذهب په مشهوره تفسیرو کي یادي سوي لکه تفسیر مدارک التنزیل وحقائق التاویل للنسفي الحنفي :تفسیر روح المعاني للآلوسي الحنفي او ارشاد العقل السلیم الی مزایا الکتاب الکریم لابي السعود الحنفي دا ترد غه آیا

تونولاندي: سورة البقرة ۱۱۵ نمبر ایت ، سورة ق ۱۲ نبر ایت ، سورة الواقعة ۸۵ نمبرآیت ، سورة المجادلة ۷ نمبرآیت او سورة الحدید ۴ نمبر ایت.زموږ ستونزه داده چي مونږ دالله په باره کي ځنګه عقیده خپله کو.که ووایو: الله هرځای دی دعالمګیري په فتوی کافران کیږو.که ووایو: الله لوړ پرعرش دی هم دعالمګیري په فتوی کافران کیږو.که ووایو:الله لوړ [پرعرش]نه دی.دامام صاحب په فتوی کافران کیږو.که ووایو :نه یو خبرچه پرعرش دی که نه دامام صاحب په فتوی کافران کیږو ، که ووایو :الله هیچري نه دی:نه پورته نه کښته ،نه پرعرش نه بل ځای.لکه شرح عقائدچي وائي ،هم دامام صاحب په فتوی کافران کیږو:ځکه په دي سره انکارکیږي ددي څه چي الله پرعرش دی .دچاعقیده صحیح وګڼو ؟که دامام صاحب رح عقیده صحیح وبلل سي دعالمګیري ملایان او دهغو ملګري دده ترفتوی لاندي کیږي که دعالمګیري دملایانو عقیده صحیح وبلل سي امام صاحب ددوی ترفتوی لاندي کیږي عالمګیري دهندوستان فراخي سیمي دملایانو اجماعي فتاوی ده چي داختلاف دختمولو په خاطرلیکل سوي دوي دخپل همدي فتاوی په مقدمة کي لیکلي چي په دي کتاب کي دوی هغه مسئلي راجمع کړي چي هغه دفتوی وړښوعالمانو ته خوښي او منظوري دي پرمسلمان دکفرفتوی څه حکم لري ابوالحسن

اشعري هم پـه دي عقيـده دی چې الله پرعـرش لـوړدي اودائـي داهـل الـسنة والجماعـة عقيـدة بللـي ،مقـالات الاسـلاميين واخـتلاف المـصلين لابي الحـسن الاشعري حكايـة جملة قـول اصحاب الحديث واهل السنة ص۲۲۲ ،۲۲۸ورسالة ابي الحسن الاشعري الی اهل الثغرباب الابواب ص۱۳۰ ابو الحسن اشعري په بل کتـاب ،الابانـة في اصول الديانـة ص۱۱۹ يا ۱۲۷کي ددي مسئلي داثبات لپاره اتـه صفحي بحث اودلائل يادکړي شيخ آلوسـي حنفـي پـه خپـل تفـسيرروح المعـاني ج۱۲ص۱۵۷دطـه ۵نمبرايت کـي دهـم کتابـه پـه دي اړه څـه خبري هم يـادي کـړي دارنګه ئي دکلام دصفت په اړه دخپل تفسيرپه مقدمة ص۱۵کـي دده حوالة ذکرکړي.

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

پـه دي هکلـه مولنااشرف علـي التهـانوي داسي ليکـي زه پـدي عقيـده کـي دسلفوحضراتوپرمـسلک بانـدي يـم چـي نـصوص پخپل حقيقت بانـدي دي خوکنـه(حقيقت) ددي راتـه معلوم نـده اودجهـت نفـي دنقـل اوعقـل دواړونـه ثابتـه ده امـاالنقـل فقولـه تعالی (ليس كمثله شئ)اواماالعقل فلان الجهة مخلوقة حادثـة والله تعـالی منـزه عـن الاتـصاف بالحـادث لان محـل الحـادث حادث اوداستواءياعلوی حکم مستلزم د جهت نـدي کـه دجهـت حکم وکړي شي نوداستواء اوعلوی کنه(حقيقت) بـه معلوم شي

کومه چي پخپله باندي د سلف حضراتو خلاف ده چي هغوي د کنه(حقیقت) د نا معلومیدو تصریح فرمائي پس حاصل دا شو چي استواء او علو کښي دوه حیثیته دي یو-مع الحکم بالجهت لکه یو سلفي عالم لیکلي دي

سوال-خدای چرته دي؟

جواب-خدای تر عرش د باسه دي خپې ئي را جورنده کري دي

بل- مع الحکم بعدم الجهت اول مذهب د مجسمو دي دویم مذهب د اهل سنت دي پدي کښي محدثین او صوفیاء کرام ټول داخل دي. امداد الفتاوی ج۶ص۳۲ او بل ځای فرمائي که د چا دا عقیده وي چي الله تعالی په شان د هوا ءدي هر ځای ستنه نو دا عقیده غلطه ده ځکه الله تعالی ته ئي مکان غیر معین ثابت کړی او الله تعالی د مکان څه پاک دي که مکان معلوم وي او که غیر معلوم بلکي په غیر معلوم کي تر معلوم زیات نقص دي ځکه په معلوم کي یوه ځای ته حاجت وي او په غیر معلوم کي هر ځای ته حاجت وي نو د الله تعالی حاجت به راشي و هر ځای ته نعوذ با الله او الله تعالی د حاجت څه پاک دي نو د مکان معلوم او غیر معلوم څه هم پاک دي که دا چا دا عقیده وي چي الله تعالی هر ځای دي او مراد یه تجلی وي یعني د الله تعالی تجلی هر ځای دي په عرش پسي خاصي ندي بیا دا قول د عقل او نقل سره موافق دي او دغه رنګه که دا چا دا عقیده وي چي الله تعالی

پر عرش معلی دي او عرش معلی ورته مکان دي نو دا عقیده غلطه ده ځکه په الله تعالی کي احتیاج راځي و مکان ته او الله تعالی د احتیاج څه پاک دي نو الله تعالی د مکان څه پاک دي او که د چا دا عقیده وي چي الله پر عرش معلی دي مراد ئي مکان نه وي بلکي مراد یه دا وي چي د الله تعالی د عرش سره خصوصیت سته خوزموږ د پوهی څه دا خصوصیت و تلی دي نو بیا د ښکاره نصوصو سره موافق دي لکه دا قول د الله تعالی (ان ربکم الله الذی خلق السموت والارض في ستة ایام ثم استوی علی العرش) الایة باقي بحث پدي کي ندي په کار حقیقت به الله تعالی ته حواله کړو. امداد الفتاوی ج ۶ ص ۲۴

[۶] پوښتنه: بحر رائق چي کله اقوال یادوي چي سړي د هغه په ویلو کافر بولي داسي: وائي: وبقوله ان الانبیاء عصوا وان کل معصیة کفر، وبقوله: لم تعص الانبیاء حال النبوة وقبلها، لرده النصوص [البحر الرائق کتاب السیر احکام المرتدین ج ۵ ص ۲۲۱] ترجمه: او په دي [کافر کیږي] چي ووائي: بي شکه پیغمبرانو نافرماني [گناه] کړي ده او بي شکه هره گناه کفر دی په دي [کافر کیږي] چي ووائي: گناه نه ده کړي پیغمبرانو په وخت کي د نبوت او نه وروسته د نبوته، په دي وجه چي دي نصوص [آیاتونه او حدیثونه] ردوي. یو مشکل دا دی چي اوله او دوهمه فتوی څنگه سره ولگوو.؟ ځکه که سړی ووایي گناه کړي هم ئي

کافرکوي ،که ووائي ګناه ئي نه ده کړي ،هم ئي کافرکوي.بل داچي په فقه اکبرکي امام ابوحنیفه رحمة الله تعالی علیه فرمايي: والانبیاءمنتزهون عن الصغائروالکبائر،والکفروالقبائح ،وکانت منهم زلات وخطیات. ترجمه:داسي ورسره لیکل سوي:اوپیغمبران علیهم الصلاة والسلام ټول پاک دي له ګناهونوصغیرونه اولویونه اوله کفره اوبي حیاء کارونه اوشوي له هغو نه لغزشونه اوپه خطائي سره کارونه [فقه الاکبرمترجم فارسي وافغاني ص۱۰]

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

اوله فتوی چي [ان الانبیاء عصواوان کل معصیة کفر]په دي سړی کافرکیږي ځکه دلته نسبت دکفرراځي وانبیاء علیهم السلام ته چي سړی ووائي چي نبیانو ګناه کړي ده اوهره ګناه کفر ده اونسبت دکفرونبیانوته دابشکنځل دي وانبیاءته اوبنکنځل ونبیانوته کفردی کذا في الهندیة باب المرتد مطلب في موجبات الکفرمنهامایتعلق باالانبیاءج۲ص۲۶۳قال ابوذرمن قال ان کل معصیة کفروقال مع ذلک ان الانبیاء علیهم عصوافکافرلانه شاتم.

اودویمه فتوی چي [وبقوله لم تعص الانبیاء حال النبوة وقبلها لرده النصوص]داسهوه راغلي ده په کتاب دیوه کي اوهغه

نوروئي تابعداري کړي ده کما في رسائل ابن عابدين الرسالة الرابعة عشرة ج۱ص۳۰۲ قال الامام ابن نجيم رحمه الله في كتابه الاشباه والنظائر في آخر باب المرتد [ولو قال لم يعصوا اي الانبياء عليهم السلام حال النبوة ولا قبلها كفر لانه رد النصوص] وفي ج۱ص۳۰۷ اما الجواب الاول الذي اختاره العلامة الحموي من ان هذا الفرع دخيل على اهل المذهب .فلا يخلو عن بعد اذ قد نقله المصنف ايضا في البحر ونقله في الحاوي الزاهدي كما قال العلامة الرملي ونقله في القنية ايضا عن جميع العلوم فقد تعدد النقل الان يقال انه دخيل على صاحب جميع العلوم وتابعه الزاهدي وتابعه المصنف هنا وفي البحر خو که د عبارت صحت تسليم سي نو داوايو چی دلته معترض نااهله د دغه عبارت مفهوم صحيح نه دي فهمولي لکه يو شاعر وائي «ناأهله چي د بل کتاب پيدا کړي »

«نو قلم باندي راواخلي ځاى صحيح دی ئي خطاء کړي»

«آخر نو ځان رسوا کړي»

دلته دوي خبري دي ۱ انکار د نفس معصيت ۲ انکار د نسبت د معصيت، بحر الرائق او هنديه منکر د نسبت د معصيت کافر بولي نه منکر د نفس معصيت ،ځکه انکار د نسبت د معصيت انکار صريح نصوصو دي ،ويدل عليه ما قال ولو قالوا لم يعصوا اي الانبياء حال النبوة ولا قبلها كفر لانه رد المنصوص

انتهی اقول لم يفهم المنكر الغبي معني العبارة المذكورة لان معناها من انكر نسبة العصيان الی الانبياء عليهم السلام بمعنی انه لم يرد نسبة العصيان اليهم اصلا كفر لانه رد النص قال الله تعالی {فعصی ادم ربه فغوی }فقد ورد نسبة عصی الی النبي وهو ادم عليه السلام فانكار النسبة كفر البتة {اي انكار انه لم ينسب اليه العصيان كفر لانه انكار من اية {فعصی ادم }ونحن القائلون بعصمة الانبياء ولاننكر الانتساب المذكور بل نقول ان اكل ادم من الشجرة بعد النهي عنه كان سهوا ونسيانا كما ورد {فنسي ولم نجد له عزما }او خطاء في الاجتهاد علی ماقالوا وذالك لاينافي العصمة من الصغائر والكبائر لان ذالك الاكل علی ذالك التقدير ليس بذنب اصلا وانما نسب اليه في القران العزيز بلفظ المعصية والغي لعظم رتبته وجلالة قدره كما قالوا حسنات الابرار سيئات المقربين وللسيد ان يخاطب عبده بماشاء وزجر الاولاده من ارتكاب المعاصي وغير ذالك من الوجوه التي ذكروها {كشف الغطاء عن وجه عصمت الانبياء ص۲۸تا ۲۹

خوزموږ عقيده داده چي انبياء دصغيره او كبيره ګناه څخه پاک دي چيري چي نسبت دعصيان ورته سوي دي هغه دالله له طرفه دي موږ لره جائز نه ده چي موږئي ګناهګار وبولو وعليک ماقالوا ثم عرض عليه الامانة التي لم يحملها السموات

والأرض والجبال وأشفقن منها فحملها ثم هيج شهوته الى حبة حنطة ثم نادى عليه بلسان الازل فعصى آدم ربه فغوى وذلك لغاية حبه له حتى صرفه عن الكون ومافيه ومن فيه اليه ولولا أن كشف جماله له لم يتحمل بلاء الملامة وهذا كما فعل يوسف عليه السلام بأخيه آواه اليه وكشف جماله له وخاطبه بما خاطبه ثم جعل السقاية في رحله ثم نادى عليه بالسرقة ليبقيه معه

(تفسيرروح المعاني اية نمبر۱۱۱ ج۱۳ص ۷۹)

وايضا قال ولعل القربان المنهي عنه الذي يكون سببا للظلم المخل بالعصمة هو ما لا يكون مصحوبا بعذر كالنسيان هنا مثلا المشار إليه بقوله تعالى: فنسى ولم نجد له عزما فلا يستدعي حمل النهي على التحريم والظلم المقول بالتشكيك على إرتكاب المعصية عدم عصمة آدم عليه السلام بالأكل المقرون بالنسيان وإن ترتب عليه ما ترتب نظرا إلى أن حسنات الأبرار سيآت المقربين وللسيد أن يخاطب عبده بما شاء نعم لو كان ذلك غير مقرون بعذر كان إرتكابه حينئذ مخلا ودون إثبات هذا خرط القتاد فإذا لا دليل في هذه القصة على عدم العصمة

(روح المعاني ص-۲۳۵-ج-۱-)

وفي تفسير الدر المنثور للامام الجليل والمفسر الكبير والمحدث الشهير جلال الدين السيوطي رح قوله تعالى–

وعصى ادم ربه فغوي -اخرج البيهقي في شعب الايمان عن ابي عبد الله المغربي قال تفكر ابراهيم عليه السلام قال ربي خلقته بيدک ونفخت فيه من روحک واسجدله ملئکتک ثم بذنب واحد ملاءت افواه الناس حتى يقولوا فعصى ادم ربه فغوى فاوحى الله تعالى اليه ياابراهيم اماعلمت ان مخالفة الحبيب على الحبيب شديدة انتهى وفي هدالحديث اشارة الى ان عصيان ادم من قبيل حسنات الابرارسيئات المقربين صرح به الالوسي في روح المعاني ص۲۷۵ج۱۲

(در المنثور ص-۳۱۱- ج-۲)

- بالامذكوره عبارتونه ددغه لاندي كتابونو دي

۱هنديه ص -۳۲۳-ج۲- === ۲تحفه اثناعشرية ص-۴۱ - ===شفاء قاضي عياض ص۱۴۵-ج-۲- ====۴شفاء قاضي عياض ص-۱۴۹-ج۲- ===مرقات ملا علي قاري رح ص-۱۰۸- ج۱ ===۶مرقات ص-۱۰۷-ج===۱-۷كتاب التعرف في علم التصوف من ص-۱۹۴-الى ص-۲۰۶- === ۸سيرة النبي طبع كابل ص۱۱-ج-۴- ==== ۹قصص الانبياء عربي تأليف العلامة عبدالوهاب ص۱۱ ====۱۰كتاب الملل والنحل ص -۲-ج-۴- ====۱۱تفسير العلامة النيسابوري رح ص۱۵۵-ج-۱---شفاء قاضي عياض رح ص-۱۴۳-ج-۲- === ۱۳قاضي عياض ص- ۱۳۵-ج۲- === ۱۴شفاء ص-۱۱۵-ج-۲ === ۱۵شفاء ص-

۱۳۴-الی ص-۱۳۵-ج-۲- === ۱۶شفاء ص-۱۲۳-ج-۲- ===
۱۷شفاء ص-۲۰۹-ج-۲- === ۱۸ شفاء ص-۱۴۷-ج-۲- ===
۱۹مسلم الثبوت ص-۱۴-۱۲- ===-۲۰بفسیرالبیضاوي درسي
ص-۶۷-===۲۱شرح العقائد ص-۱۰۲-۱۰۳-۲۲===تفسیرروح
المعاني ص ۲۳۵ ج-۱-====۲۳تفسیر کبیرمن ص-۷-الی ص-
۱۵-۲۴تفسیر کبیر ص-۵-ج-۳-====۲۵ حاشیة علامة
محمودرح ص-۱۰۲- ====۲۶حاشیة مولانا عبدالحي ص-۷-
====۲۷صاوي ص-۲۴ج-۱-====۲۸شفاء ص-۱۴۴-ج ۳-
====۲۹صاوي ص-۲۴-ج۱-=====۳۰قطب الارشاد ص-۸۳
====۳۱شرح المقاصد ص-۱۹۳ج-۲-====۳۲فتاوي برهنه
ص -۱۲-==۳۳تفسیرات احمدي ص -۳۲=====۳۴فتاوي
عزیزي ص -۱۲۷ ====۳۵شفاء السقام ص-۱۹۵-===۳۶شیخ
زاده علی البیضاوي ص-۲۷۷-===۳۷تفسیرروح المعاني ص-
۲۷۴-۲۷۵-ج۱۲-====۳۸بفسیرالدرالمنثورص-۳۱۰-۳۱۱-
ج۴-====۳۹بفسیرروح البیان ص۴۳۸ ج۵-
=====۴۰المعتقد المنتقد ص-۱۱۲-۱۱۷-===۴۱بریقه محمودیة
شرح طریقة محمدیة ص-۱۹۹-ج-۱-=====۴۲بفسیراحمدي
ص-۳۴=====-۴۳ ابن عابدین الشامي رح ص-۳۱۲-
=====۴۴نخبة اللالي ص۸۳====۴۵هدیة المهتدین ص-۱۱-
۱۲-======۴۶القول الفصل شرح الفقه الاکبر ص۲۷۴-۲۷۵-

=====۴۷منتخبات المكتوبات للامام الرباني قدس سره ص-
۲۰۰-=====۴۸عقائد نظامية ص-۲۷-=====۴۹نبراس شرح
شرح العقائد ص-۴۵۴-=====۵۰فتوحات مكية للشيخ الاكبر
باب ۳۲-=====۵۱نبراس ص-۴۵۳-

[۷] پوښتنه: كتاب وايي : والله تعالى خالق لافعال العباد من الكفر والايمان والطاعة والعصيان. [شرح العقائد النسفية ص۲۰]

ترجمه: الله تعالى دبندګانو دافعالو، دكفراوايمان خالق [پيداكونكې] دى. دبلي خواكتاب داسي راوړي: وكذا من قال بخلق الايمان فهو كافر [عالمګيري كتاب السير الباب التاسع احكام المرتدين ج۲ص۲۵۷]. ترجمه: اودارنګه چي ځوك ايمان مخلوق وګڼي هغه سړى كافردى.

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

د غير مقلدينو په مشهور كتاب (موسوعة الفرق المشبة للاسلام) للشيخ علوي ابن عبد القادر السقاف ج۲ ص۱۷۲ كي په دې اعتراض سره په ډېر شدت تصريح كړې ده، او سيدنا امام اعظم رضي الله عنه ته يې ډېر سخت نسبت كړى دى.

په جواب كي چي يې د غير مقلدينو د منل شوي كتاب (اعتقاد ائمة السلف اهل الحديث) للشيخ محمد ابن عبد الرحمن الخميس، دغه ټكي هم راوړل شي نو به څرګنده شي چي اين

گناهی است که در شهر شما نیز شود.
شيخ ليكي وان الايمان غير مخلوق فهو قول و اخلاص بالجنان وعمل الاركان يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، ج۱ ص۱۱۴.
همدا راز دغه ډول ابو سهل محمد ابن عبد الرحمن المعزاوي په كتاب (موسوعة مواقف السف ج۶ ص۱۳۶ كي ليكلي دي ايمان پردوه قسمه دى يو په معنى دهداية اونورسره دى چي الله تعالى يو چاته هداية دايمان وكي اودې ته عطائي وائي اودا په صنع دالله تعالى دى اودا قسم غيرمخلوق سو دويم قسم اقراراوتصديق دى اودافعل دعبد دى نودامخلوق سونو په شرح العقائد كي چى وايى مخلوق دى نودادويم قسم ښئي چي اقراراوتصديق دى. اوپه عالمګيري كي چي وائي غيرمخلوق دى اوچي څوك ئى مخلوق بولي هغه ته ئي كافرويلي هغه اول قسم ښئي چي په معنى دهدايت اونوردى كما في هداية القاري الى صحيح البخاري ص۱۷۸ علم انهم اختلفوافي ان الايمان مخلوق اوغيرمخلوق والراجح ماقاله الفقيه ابو الليث السمرقندي ان الايمان اقرار وهداية فالاقرار وكذا التصديق والعمل صنع العبد وهومخلوق والهداية والنور صنع الرب غيرمخلوق كذا في السراجية ص ۳۰۷ وفي البحرج۵ص۱۲۴ وفي البزازية على هامش هندية ج۶ص۳۲۹
بلي محترمه موږهم وايوچي الله تعالى دبندګانو دافعالو،

د کفر او ایمان خالق [پیدا کونکی] دی د امام أبو حنیفة رحمه الله هم دا عقیده ده .یذهب الإمام أبو حنیفة إلی أن جمیع أفعال العباد مخلوقة، خلقها الله عزّ وجلّ في الفاعلين لها ، دل على هذا قوله: نقرّ بأن العبد مع أعماله وإقراره ومعرفته مخلوق، فلما كان الفاعل مخلوقا ، فأفعاله أولى أن تكون مخلوقة "الوصية مع شرحها ص۱۴.

وقوله: "وجميع أفعال العباد من الحركة والسكون كسبهم، والله تعالى خالقها ، وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره.الفقه الأكبر ص۳۰۳.قال محمد بن الحسن بعد ما ذكر قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: "تكون النطفة في الرحم أربعين يوما ، ثم تكون علقة أربعين يومان ثم يعطى خلقه: فيقول: رب ذكر أم أنثى؟ شقي أم سعيد ؟ ما رزقه ـ أصله في صحيح مسلم ۲۰۳۶/۴ يرفعه عبد الله بن مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد بن الحسن وبهذا نأخذ وبه كان يأخذ أبو حنيفة، الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره " شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ۷۰۴/۲.وقرر هذا الطحاوي في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب أبي حنيفة وصاحبيه حيث قال: وأفعال العباد خلق الله وكسب من العباد " العقيدة الطحاوية بتعليق الألباني ص ۵۳.

وما ذهب إليه الإمام أبو حنيفة هو ما جاءت به الأدلة من كتاب

الله كقوله تعالى: {اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ} "سورة الزمر: الآية ٦٢ ".فيخبر الله تعالى أنه خالق الأشياء كلها وربها ومليكها وربها والمتصرف فيها وكلٌ ما تحت تدبيره وقهره وكلاءته. تفسير ابن كثير ١٠٥/٢، فأفعال العباد من جملة المخلوقات .وقال تعالى: {مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّ فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا} "سورة الحديد: الآية ٢٢ ".فما يصيب الخلق من خير وشر، كله قد كتب في اللوح المحفوظ من قبل أن يخلقها سبحانه وتعالى، فالله خالق كل شيء، ومن ذلك أفعالهم من الطاعات والمعاصي. وقال تعالى: {وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ} "سورة الصافات: الآية٩٦ ".قال البغوي في قوله تعالى: {وَمَا تَعْمَلُونَ} قال: بأيديكم من الأصنام، وفيه دليل على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى "تفسير البغوي ٣١/٤.

وقال ابن جرير في قوله تعالى: {وَمَا تَعْمَلُونَ} "وجهان": أحدهما أن يكون قوله "ما" يعني المصدر؛ فيكون معنى الكلام حينئذ والله خلقكم وعملكم، والآخر أن يكون بمعنى الذي فيكون معنى الكلام عند ذلك: والله خلقكم والذي تعملونه: أي والذي تعملون منه الأصنام، وهو الخشب والنحاس والأشياء التي كانوا ينحتون منها أصنامهم" تفسير ابن جرير ورجّح الوجه الثاني ابن جرير. تفسير ابن جرير وابن القيم .شفاء العليل

ص۲۳۴ ورجح الأول ابن كثير. تفسير ابن كثير ومن السنة حديث حذيفة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "الله يصنع كل صانع وصنعته" أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد ۳۹، ۴۰، وابن أبي عاصم في السنة ۱/۱۵۸، وابن مندة في التوحيد ۱/۲۶۷؛ واللالكائيّ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ۳/۵۳۸، ۲۳۹؛ والحاكم في المستدرك ۱/۳۱، ۳۲؛ والبيهقي في الأسماء والصفات ۳۳۸، وفي شعب الإيمان ۱/۵۰۱، ۵۰۲؛ جميعهم من طريق ربعي بن خراش عن حذيفة والبزار في مسنده كما في مجمع الزوائد ۱/۱۵۸؛ وقال الهيثمي: "رجاله رجال الصحيح غير أحمد وهو ثقة" وقال الألباني: "إسناده جيد"، انظر ظلال الجنة ۱/۱۵۸، وصححه في سلسلة الأحاديث الصحيحة ۴/۱۸۱.وصحّ عن ابن عمر أنه قال: "كل شيء بقدر حتى العجز والكيس" خلق أفعال العباد ص ۴۱.وما ذهب إليه أبو حنيفة في أفعال العباد وأنها مخلوقة لله تعالى هو عين مذهب السلف.قال اللالكائي: "إن أفعال العباد كلها مخلوقة لله عزّ وجلّ طاعتها ومعاصيها" شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ۲/۵۳۴-۵۳۷. ثم ذكر ما روي عنه ذلك من الصحابة، ومن قال به من التابعين، ومن الفقهاء من أهل مكة والمصر والشام والكوفة والبصرة وبغداد. قال اللالكائي عن أهل الكوفة موطن الإمام أبو حنيفة: "من أهل

الكوفة عبد الله بن شبرمة ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وسفيان الثوري والحسن بن صالح بن حي وشريک وأبو حنيفة النعمان بن ثابت وأبو يوسف ومحمد بن الحسن... " شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢/٥٣٤-٥٣٧.وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "أفعال العباد مخلوقة باتفاق سلف الأمة وأئمتها، كما نص على ذلک سائر أئمة الإسلام، الإمام أحمد ومن قبله ومن بعده حتى قال بعضهم: من قال: إن أفعال العباد غير مخلوقة فهو بمنزلة من قال: إن السماء والأرض غير مخلوقة "مجموع الفتاوى ٨/٤٠٢.فالمقصود أن فعل العبد فعله حقيقة، وهو مخلوق ومفعول له سبحانه، وليس هو نفس فعل الله، ففرق بين الفعل والمفعول والخلق والمخلوق. مجموع الفتاوى ٨/٢٣

[٨] پوښتنه: پـه هدايـه شريفه کـي راغلـي:وهـو نص علـى ان مايتخـذ من الحنطـة والشعيروالعـسل والـذرة حـلال عنـدابي حنيفه ولايحد شاربه عنده وان سکرمنه [الهدايه مع شرحها فتح القدير، کتاب الاشربه ج١٠ص١١٥]

ترجمه:اوداتصريح ده پردي خبره چي دغنمو، اوربشو، عسلو اوجوارو څخه چي کوم شراب جوړيږي هغـه دامام ابوحنيفـه رح په نزد حلال دي ،اودهغه څښونکي ته حد [سزا]نسته ،که څه هم ددي په وجه نشه سي.دبلي خواعقائدنسفيه وايي واستحلال المعصية صغيرة اوکبيرة کفر ترجمه: دګناه حلال ګڼل کفردی

،که لویه وي او که کوچنی تفتازاني صاحب ئي په شرح کي وايي من استحل حراما وقد علم في دين النبي صلی الله علیه وسلم تحريمه كنكاح ذوي المحارم اوشرب الخمر اواكل الميتة اوالدم اوالخنزير من غيرضرورة فكافر، وفعل هذه الاشياء بدون الاستحلال فسق ومن استحل شرب النبيذ الى ان يسكر كفر (شرح العقائد النسفيه بتحقيق المولوي عبيد الله القندهاري ص:۱۲۰)

ترجمه: هغه سړي کافردی چي پرحرامو د حلال حکم وکي په داسي حال کي چي د نبي صلی الله علیه وسلم په قول کي د هغه حرام کيدل ښکاره وي لکه د حرمت والا ښځو سره واده کول شراب چیښل او مرداره اووینه او خنزیر بغیرضرورته خوړل اوفعل د دغه اشیاء بیله استحلاله فسق دی هغه سړی کافردی چي د نبیذ (د خرما شراب) چښل د نشي تروخته حلال ګڼي؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه ته د امام صاحب په مطلب نه ئي پوه شوي امام صاحب چي ئي حلال بولي چي تروخته د نشي نه وي رسیدلی او علامة تفتازاني ئي چي مستحل کافر بولي چي تروخت د نشي ورسيږي یعني چي نشه سي وقال الشيخ عبيد الله في هامش شرح العقائد ص۱۲۰:ان النبيذ ان كان حلالا عند اهل السنة لكن القدر المسكر منه حرام ....وفي حاشيه نمبر۴ص۱۲۰

ومن استحل شرب النبيذ الخ هذا من قبيل الحرام لغيره فان حرمة النبيذ ليس لعينه كحرمة الخمر بل لعرض الاسكار ولهذا لايحرم عند ابي حنيفة الا المقدار المسكر. او دهدايه شريف وان سكر جمله معنى تعلق ترلا يحد لري:

عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ رخص فى زيارة القبور وفى اكل لحوم الاضاحى وكانوا لايأكلونها الا ثلاثا فقال كلوا واطعموا ما بدأ لكم وارخص فى نبيذ التمر.

(رواه ابن راهوية في مسنده ج٣ ص٦٥٥، عدد ١٢٤٧)

[٩] پوښتنه: كتاب وائي: والنعمان بن المرزبان ابو ثابت هو الذي اهدى لعلي الفالوذج في يوم مهرجان فقال علي مهرجونا كل يوم هكذا [مقدمة رد المحتار ج١ ص٢٣] وفي تبيض الصحيفة بمناقب ابي حنيفة ص١٨ اهدى لعلي بن ابي طالب الفالوذج في يوم النيروز خلاصه: د امام صاحب نيكه د نوروز يا مهرجان په ورځ علي رض ته حلوا وركړه د بلي خوا در مختار روايي: والاعطاء باسم النيروز والمهرجان لايجوز، اي الهدايا باسم هذين اليومين حرام وان قصد تعظيمه كما يعظمه المشركون يكفر (رد المختار على الدر المختار كتاب الخنثى مسائل شتى ج٦ ص٧٥٤

ترجمه: د نوروز او مهرجان په ورځ وركړه نه ده روا، يعني د دغه

دوورځوپه نوم تحفه (سوغات) حرام دی او که داسي تعظيم ئي وکړی لکه مشرکان چي کوي، کافرکيږي قال القاري: وفي الخلاصة: من اهدى بيضة الى المجوس يوم النيروزكفر، اي :لانه اعانة على كفره واغوائه اوتشبه بهم في اهدائه، ومفهومه انه لواهدى شيئافي يوم النيروزالى المسلم لايكفر، وفيه نظر، اذالتشبيه موجود، اللهم الاان وقع اتفاقيامن غيرقصدالى النوروزيه (شرح فقه الاكبرالالفاظ المكفرة التي جمعها العلامة بدرالرشيدمن ائمة الحنفية ص١٨٦، المرقاة شرح المشكوة باب صلاة العيدين الفصل الثاني :ج٣ص٥٤٣ :بذل المجهودفي حل سنن ابي داود باب صلاة العيدين ج٢ص١٥٩، ونحوه في العالمكرية كتاب السيرباب في احكام المرتدين ج٢ص٢٩٢، والبحرالرئق كتاب السيراحكام المرتدين ج٥ص٢٠٨) پوښتنه داده چي اوس دمسلمانانوپه خپل مينځ کي داسي کارثواب لري که نه؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه که مسلمان ومسلمان ته هدية ورکړي په ورځ دنوروزاومهرجان په نيت دتعظيم دنوروزاومهرجان کافرکيږي .اوکه مسلمان ومسلمان ته هديه ورکړه خو نيت

دتعظيم دنوروزاومهرجان ئي نوي بيانه کافرکيږي.اوداامام صاحب نيکه چي وحضرت علي رضي الله عنه ته ورکړي هغه په

نیت دتعظیم دنوروزاومهرجان نه وه وفي البزازیة علی هامش الهندیة ج۶ص ۳۳۳ الی۳۳۴:المسلم اذااهدی یوم النیروزالی مسلم اخر شیئاولم یردبه تعظیم ذلک الیوم ولکن جری علی مااعتاده بعض لایکفرالخ :وکذافي الدرالمختارعلی هامش ردالمحتارج۵ص۵۳۲ :

[۱۰] پوښتنه : په شرح عقائد نسفي کي راغلي چي ولي کولی شی چي ډیره لار په لږ وخت کي پري کړي: فتظهر الکرامة علی طریق نقض العادة للولي من قطع المسافة البعیدة في المدة القلیلة: شرح العقائد النسفیة ص۱۰۵اوپه بزازیة کي راغلي چي څوک دغه عقیده ولري چي ولي کولی شی چي ډیره لار په لږ وخت کي پري کړي نوداسړی کافردی په نیزددابن مقاتل اوجاهل دی په نیزددزعفراني : سئل الزعفراني عمن یزعم انه رای ابن ادهم یوم الترویة بکوفة ،وراه ایضا في ذلک الیوم بمکة ،قال: کان ابن مقاتل:یکفره ویقول: ذلک من المعجزات لامن الکرامات ، اماانافاستجهله ولااطلق علیه الکفرالخ ؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

دټول اهل السنة والجماعة اتفاق دی چي ولي لره کرامت شته خوپه طی دمسافي بعیدي کي اختلاف دی علماء دعراق وائي چي ولي ډیره لارپه لږوخت کي نسي پري کوای ځکه دامعجزه دنبي علیه السلام ده او معجزه دنبي علیه السلام داکرامت

دولي نسي کيداى ځکه چي التباس راځي په مينځ کي دمعجزي اوکرامت اوعلماء دخراسان اوماوراءنهروائي چي ولي ډيره لاريه لږوخت کي پري کواى سي اوهره معجزه دولي کرامت کيداى سي ماسواء دهغي معجزي چي په عدم امکان کي ئي دليل وي لکه اتيان دسورة سوځکه هرکرامت دولي معجزه دنبي عليه السلام ده ځکه هرکرامت دولي په تابعداري دنبي عليه السلام وي اودمنکرينو ددليل جواب دادی چي التباس نسته په مينځ کي دمعجزي اوکرامت ځکه ولي به تابع دنبي عليه السلام وي اوايمان به ئي هم پرراوړی وي اوبيابه دده پرلاس کرامت ښکاره کيږي اوکوم کرامت چي دولي په لاس ښکاره سي داهم په حقيقت کي معجزه دنبي عليه السلام ده اوشاهد پرصدق دنبوت دده دی والحاصل أنه وقع الخلاف عندنا في مسألة طي المسافة البعيدة فمشايخ العراق قالوا لا يکون ذلک إلا معجزة فاعتقاده کرامة جهل أو کفرومشايخ خراسان وما وراء النهر أثبتوه کرامة ولم يرد نص صريح في المسألة عن أئمتنا الثلاثة سوى قول محمد هذا ولم يفسر ذلک اه ملخصا من شرح الوهبانية عن جواهر الفتاوى وفي التاترخانية أن مسألة تزوج المغربي بمشرقية تؤيد الجواز أي فإنها نص المذهب والحاصل أنه لا خلاف عندنا في ثبوت الکرامة وإنما الخلاف فيما کان من جنس المعجزات الکبار والمعتمد الجواز مطلقا

إلا فيا ثبت بالدليل عدم إمكانه كالإتيان بسورة وتمام الكلام على ذلک في حاشية ح كمافي الشامي ج۲ص۲۸۵طبع رشيدية وايضافي الشامي ج۲ص۲۸۴(قَوْلُهُ : لَكِنْ فِي عَقَائِدِ التَّفْتَازَانِيِّ) أَيْ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْعَقَائِدِ النَّسَفِيَّةِ ، وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ : جَزَمَ ، وَكَذَا قَوْلُهُ : بِالْأَوَّلِ ، وَالْمُرَادُ بِهِ مَا فِي الْفَتْحِ مِنْ إثْبَاتِ طَيِّ الْمَسَافَةِ كَرَامَةً ، وَذَلِكَ أَنَّ التَّفْتَازَانِيَّ : قَالَ إنَّمَا الْعَجَبُ مِنْ بَعْضِ فُقَهَاءِ أَهْلِ السُّنَّةِ حَيْثُ حَكَمَ بِالْكُفْرِ عَلَى مُعْتَقِدِ مَا رُوِيَ عَنْ إبْرَاهِيمَ بْنِ أَدْهَمَ إلَخْ .وَعِبَارَةُ النَّسَفِيِّ فِي عَقَائِدِهِ : وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ ، فَتَظْهَرُ الْكَرَامَةُ عَلَى طَرِيقِ نَقْضِ الْعَادَةِ لِلْوَلِيِّ مِنْ قَطْعِ الْمَسَافَةِ الْبَعِيدَةِ فِي الْمُدَّةِ الْقَلِيلَةِ

، وَظُهُورِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَاللِّبَاسِ عِنْدَ الْحَاجَةِ ، وَالْمَشْيِ عَلَى الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ ،وَكَلَامِ الْجَمَادِ وَالْعَجْمَاءِ ، وَانْدِفَاعِ الْمُتَوَجِّهِ مِنْ الْبَلَاءِ ، وَكِفَايَةِ الْمُهِمِّ مِنْ الْأَعْدَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ الْأَشْيَاءِ .اهـ .وهذاكله يكون بدعائهم لان الله يستجاب دعاء الاولياء —من عند مصنف الكتاب

.وَمِثْلُهُ فِي الْوَلْوَالِجِيَّةِ .(قَوْلُهُ : وَلَا لَبْسَ بِالْمُعْجِزَةِ إلَخْ) جَوَابٌ عَنْ قَوْلِ الْمُعْتَزِلَةِ الْمُنْكِرِينَ الْكَرَامَاتِ لِلْأَوْلِيَاءِ ، لِأَنَّهَا لَوْ ظَهَرَتْ

لَاشْتَبَهَتْ بِالْمُعْجِزَةِ فَلَمْ يَتَمَيَّزِ النَّبِيُّ مِنْ غَيْرِهِ. وَالْجَوَابُ أَنَّ الْمُعْجِزَةَ لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَدَّعِي الرِّسَالَةَ تَصْدِيقًا لِدَعْوَاهُ وَالْوَلِيُّ لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ تَابِعًا لِنَبِيٍّ وَتَكُونَ كَرَامَتُهُ مُعْجِزَةً لِنَبِيِّهِ، لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ وَلِيًّا مَا لَمْ يَكُنْ مُحِقًّا فِي دِيَانَتِهِ وَاتِّبَاعِهِ لِنَبِيِّهِ؛ حَتَّى لَوْ ادَّعَى الِاسْتِقْلَالَ بِنَفْسِهِ وَعَدَمَ الْمُتَابَعَةِ لَمْ يَكُنْ وَلِيًّا بَلْ يَكُونُ كَافِرًا وَلَا تَظْهَرُ لَهُ كَرَامَةٌ. فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْأَمْرَ الْخَارِقَ لِلْعَادَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّبِيِّ مُعْجِزَةٌ، سَوَاءٌ ظَهَرَ مِنْ قِبَلِهِ، أَوْ مِنْ قِبَلِ آحَادِ أُمَّتِهِ، وَبِالنِّسْبَةِ إِلَى الْوَلِيِّ كَرَامَةٌ لِخُلُوِّهِ عَنْ دَعْوَى النُّبُوَّةِ، وَتَمَامُهُ فِي الْعَقَائِدِ وَشَرْحِهَا. (قَوْلُهُ: وَمَنْ لِوَلِيٍّ إِلَخْ) مَنْ مَوْصُولٌ مُبْتَدَأٌ، وَقَالَ: صِلَتُهُ وَ"لِوَلِيٍّ" مُتَعَلِّقٌ بِيَجُوزُ وَ"طَيٌّ" مُبْتَدَأٌ وَجُمْلَةُ "يَجُوزُ" خَبَرُهُ وَالْجُمْلَةُ الْخَبَرِيَّةُ مَقُولُ الْقَوْلِ وَجَهُولٌ خَبَرُ "مَنْ"، وَالْقَوْلُ بِالتَّجْهِيلِ، أَوْ التَّكْفِيرِ هُوَ مَا قَدَّمْنَاهُ عَنْ الْعِمَادِيَّةِ. وفي شرح عقيدة الطحاوية ج ص اوأنكروا الخوارق، كرامات الأولياء، قالوا: لو أثبتنا كرامات الأولياء وخوارق السحرة لالتبس النبي بغيره، ففرارا من ذلك أنكروا خوارق العادات، وقالوا: لا خوارق للعادة إلا على يد نبي. وهذا من أبطل الباطل، وهذا من جهلهم، ظنوا أنه ليس هناك دليل على نبوة النبي إلا خوارق العادات والمعجزات،

ودلائل النبوة كثيرة.وفي الفقه الاكبرص والكرامات للاولياء حق الخ : قال ملاعلي القاري في شرح الفقه الاكبرثم ظاهركلام ابي حنيفة في هذاالمقام موافق لماعليه جمهورالعلماءالاعلام من ان كل ماجازان يكون معجزة لنبي جازان يكون كرامة لولي لافارق بينهما الا التحدي ...والكتاب ينطق بظهورالكرامة من مريم ومن صاحب سليمان ...والحاصل ان الامرالخارق للعادة هو باالنسبة الى النبي معجزة سواءظهرمن قبله اومن قبل امته لدلالته على صدق نبوته وحقية رسالته فبهذاالاعتبارجعل معجزةله والافحقيقة المعجزةان تكون مقارنة للتحدي على يد المدعي وبالنسبة الى الولي كرامة .ذَهَبَ جُمْهُورُ عُلَمَاءِ أَهْلِ السُّنَّةِ إِلَى جَوَازِ ظُهُورِ أَمْرٍ خَارِقٍ لِلْعَادَةِ عَلَى يَدِ مُؤْمِنٍ ظَاهِرِ الصَّلاَحِ إِكْرَامًا مِنَ اللَّهِ لَهُ ، وَإِلَى وُقُوعِهَا فِعْلاً ، وَيُسَمَّى وَلِيًّا .وَالْوَلِيُّ فِي هَذَا الْمَقَامِ : هُوَ الْعَارِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِصِفَاتِهِ حَسَبَ الإِْمْكَانِ ، وَالْمُوَاظِبُ عَلَى الطَّاعَةِ الْمُجْتَنِبُ لِلْمَعَاصِي ، بِمَعْنَى أَنَّهُ لاَ يَرْتَكِبُ مَعْصِيَةً بِدُونِ تَوْبَةٍ ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ لاَ يَقَعُ مِنْهُ مَعْصِيَةٌ بِالْكُلِّيَّةِ ، لأَِنَّهُ لاَ عِصْمَةَ إِلاَّ لِلأَْنْبِيَاءِ .وَاسْتَدَلُّوا عَلَى جَوَازِهَا بِأَنَّهُ لاَ يَلْزَمُ عَلَى فَرْضِ وُقُوعِهَا مُحَالٌ ، وَكُل مَا كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ جَائِزٌ .وَاسْتَدَلُّوا عَلَى وُقُوعِهَا بِمَا جَاءَ

فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ فِي قِصَّةِ مَرْيَمَ قَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: { وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ } سورة آل عمران / ،

قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ فِي تَفْسِيرِ الآيَةِ: هَذَا دَلِيل جَوَازِ الْكَرَامَةِ لِلأَوْلِيَاءِ، وَفِي حَاشِيَةِ الشَّيْخِ زَادَهْ عَلَى تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ: لأَنَّ حُصُول الرِّزْقِ عِنْدَهَا عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ لاَ شَكَّ أَنَّهُ أَمْرٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ ظَهَرَ عَلَى يَدِ مَنْ لاَ يَدَّعِي النُّبُوَّةَ، وَلَيْسَ مُعْجِزَةً لِنَبِيٍّ. لأَنَّ النَّبِيَّ الْمَوْجُودَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ هُوَ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ

وَعَلَى نَبِيِّنَا الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ مُعْجِزَةً لَهُ لَكَانَ عَالِمًا بِحَالِهِ، وَلَمْ يَشْتَبِهْ أَمْرُهُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَقُل لِمَرْيَمَ: { أَنَّى لَكِ هَذَا } وَأَيْضًا قَوْله تَعَالَى بَعْدَ هَذِهِ الآيَةِ: { هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ } سورة آل عمران / ، مُشْعِرٌ بِأَنَّهُ لَمَّا سَأَلَهَا عَنْ أَمْرِ تِلْكَ الأَشْيَاءِ قِيل: أَنَّهُ كَانَ يَجِدُ عِنْدَهَا فَاكِهَةَ الشِّتَاءِ فِي الصَّيْفِ، وَفَاكِهَةَ الصَّيْفِ فِي الشِّتَاءِ لَمَّا سَأَلَهَا عَنْ تِلْكَ الأَشْيَاءِ غَيْرِ الْعَادِيَّةِ، وَذَكَرَتْ لَهُ: أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، هُنَالِكَ طَمِعَ فِي انْخِرَاقِ الْعَادَةِ بِحُصُول الْوَلَدِ مِنَ الْمَرْأَةِ الْعَاقِرِ

الشَّيْخَةِ ، بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَائِسًا مِنَ الْوَلَدِ بِسَبَبِ شَيْخُوخَتِهِ وَشَيْخُوخَةِ زَوْجَتِهِ وَعُقْبِهَا ، فَلَوْ لَمْ يَعْتَقِدْ مَا رَآهُ فِي حَقِّ مَرْيَمَ مِنَ الْخَوَارِقِ وَأَنَّ ذَلِكَ الْعِلْمَ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ إِلاَّ بِإِخْبَارِ مَرْيَمَ لَوْ لَمْ يَعْتَقِدْ ذَلِكَ كُلَّهُ لَمَا كَانَتْ رُؤْيَةُ تِلْكَ الْخَوَارِقِ فِي مَرْيَمَ سَبَبًا لِطَمَعِهِ بِوِلاَدَةِ الْعَاقِرِ ، وَالشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ : ثَبَتَ أَنَّ تِلْكَ الْخَوَارِقَ مَا كَانَتْ مُعْجِزَةً لِزَكَرِيَّا عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ وَلاَ لِنَبِيٍّ غَيْرِهِ ، لِعَدَمِ وُجُودِهِ ، فَتَعَيَّنَ أَنَّهَا كَرَامَةٌ لِمَرْيَمَ فَثَبَتَ الْمَطْلُوبُ . تفسير البيضاوي وحاشية الشيخ زادة في تفسير الآيات ، ، من سورة آل

عمران . كَمَا اسْتَدَلُّوا عَلَى وُقُوعِهَا بِقِصَّةِ أَهْلِ الْكَهْفِ الَّتِي وَرَدَتْ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ . سورة الكهف من الآية إلى الآية من السورة . فَإِنَّهُمْ كَانُوا فِتْيَةً سَبْعَةً مِنْ أَشْرَافِ الرُّومِ خَافُوا عَلَى إِيمَانِهِمْ مِنْ مَلِكِهِمْ فَخَرَجُوا مِنَ الْمَدِينَةِ ، وَدَخَلُوا غَارًا فَلَبِثُوا فِيهِ بِلاَ طَعَامٍ وَلاَ شَرَابٍ ثَلَثَمِائَةٍ وَتِسْعَ سِنِينَ بِلاَ آفَةٍ ، وَلاَ شَكَّ أَنَّ هَذَا شَيْءٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ ظَهَرَ عَلَى يَدِ مَنْ لَمْ يَدَّعِ النُّبُوَّةَ ، وَلاَ الرِّسَالَةَ . وَكَذَلِكَ بِقِصَّةِ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِيِّنَا الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ : فَقَدْ أَتَى بِعَرْشِ بِلْقِيسَ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ طَرْفُ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ

مَعَ بُعْدِ الْمَسَافَةِ بَيْنَ الْيَمَنِ وَالشَّامِ فَرَأَى سُلَيْمَانُ الْعَرْشَ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ بِلَمْحَةِ طَرْفِ الْعَيْنِ . قَالَ تَعَالَى : { قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي } سورة النمل / ٠. وَكَذَلِكَ بِمَا وَقَعَ لِلصَّحَابَةِ مِنْ كَرَامَاتٍ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ مَوْتِهِمْ . فَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ : وَجَّهَ عُمَرُ جَيْشًا ، وَرَأَّسَ عَلَيْهِمْ رَجُلاً يُدْعَى : سَارِيَةَ . فَبَيْنَا عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ يَخْطُبُ جَعَلَ يُنَادِي : يَا سَارِيَةُ : الْجَبَلَ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ . ثُمَّ قَدِمَ رَسُولُ الْجَيْشِ فَسَأَلَهُ عُمَرُ . فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هُزِمْنَا

فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعْنَا صَوْتًا يُنَادِي : يَا سَارِيَةُ إِلَى الْجَبَلِ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ فَأَسْنَدْنَا ظُهُورَنَا إِلَى الْجَبَلِ فَهَزَمَهُمُ اللّٰهُ تَعَالَى . وَكَانَتِ الْمَسَافَةُ بَيْنَ الْمَدِينَةِ حَيْثُ كَانَ يَخْطُبُ عُمَرُ وَبَيْنَ مَكَانِ الْجَيْشِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ .وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ : " أَنَّ رَجُلَيْنِ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَإِذَا نُورٌ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا حَتَّى تَفَرَّقَا فَتَفَرَّقَ النُّورُ مَعَهُمَا . وَفِي رِوَايَةٍ : أَنَّ الرَّجُلَيْنِ هُمَا عَبَّادُ بْنُ بِشْرٍ وَأُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ حديث أنس أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجا من عند النبي أخرجه البخاري (

فتح الباري /) والرواية التي صرحت باسميهما عزاها ابن حجر إلى أحمد والحاكم. وَوَقَعَتْ لِلصَّحَابَةِ كَرَامَاتٌ بَعْدَ مَوْتِهِمْ، رَوَى أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحِلْيَةِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَقَدِ اسْتُشْهِدَ فِي أُحُدٍ: إِنَّ صَاحِبَكُمْ تَغْسِلُهُ الْمَلَائِكَةُ فَاسْأَلُوا أَهْلَهُ مَا شَأْنُهُ؟ فَسُئِلَتْ صَاحِبَتُهُ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ خَرَجَ لَمَّا سَمِعَ الْهَائِعَةَ وَهُوَ جُنُبٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِذَلِكَ غَسَّلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ. حديث: "إن صاحبكم تغسله الملائكة أخرجه الحاكم (/ ٠ ٠) وصححه. وَلاَ تَزَال تَقَعُ الْكَرَامَاتُ لِصُلَحَاءِ الْمُؤْمِنِينَ، لِأَنَّ اللَّهَ

جَلَّتْ قُدْرَتُهُ وَعَدَ أَنْ يَنْصُرَهُمْ وَيُعِينَهُمْ، وَيُؤَيِّدَهُمْ، جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: وَمَا يَزَال عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِل حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي لأُعِيذَنَّهُ حديث: " وما يزال عبدي يتقرب إليّبالنوافل أخرجه البخاري (فتح الباري /) من حديث أبي هريرة. وَهَذَا كِنَايَةٌ عَنْ نُصْرَةِ اللَّهِ لِلْعَبْدِ الصَّالِحِ وَتَأْيِيدِهِ، وَإِعَانَتِهِ، حَتَّى كَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ: يُنْزِل نَفْسَهُ مِنْ عَبْدِهِ مَنْزِلَةَ الآلاَتِ الَّتِي

يَسْتَعِينُ بِهَا. فتح الباري / .وَلِذَا جَاءَ فِي رِوَايَةٍ : "فَبِي يَسْمَعُ ، وَبِي يُبْصِرُ ، وَبِي يَبْطِشُ ، وَبِي يَمْشِي." رواية : "فبي يسمع وبي يبصر ، وبي يبطش ، وبي يمشي" أورده ابن حجر في الفتح (/) نقلاً عن الطوفي ولم يعزها إلى أي مصدر . وَمَنْ كَانَتْ هَذِهِ صِلَتُهُ بِاللَّهِ فَلَا يُسْتَبْعَدُ أَنْ يُكْرِمَهُ بِظُهُورِ مَا لَا يُطِيقُهُ غَيْرُهُ عَلَى يَدَيْهِ تَكْرِيمًا لَهُ .وَأَنْكَرَ أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِيُّ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَلِيمِيُّ حُصُول مَا يَخْرِقُ الْعَادَةَ عَلَى يَدِ غَيْرِ نَبِيٍّ ، وَقَالُوا : إِنَّ الْخَوَارِقَ دَلَالَاتُ صِدْقِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَدَلِيلِ النُّبُوَّةِ لَا يُوجَدُ عِنْدَ غَيْرِ النَّبِيِّ ، وَلِأَنَّهَا لَوْ ظَهَرَتْ بِأَيْدِي الْأَوْلِيَاءِ لَكَثُرَتْ بِكَثْرَتِهِمْ

، وَلَخَرَجَتْ عَنْ كَوْنِهَا خَارِقَةً لِلْعَادَةِ ، وَالْفَرْضُ أَنَّهَا كَذَلِكَ .حاشية شيخ الإسلام الشيخ إبراهيم البيجوري المسماة بتحفة المريد على جوهرة التوحيد ص ، وما بعدها. قَوْل مَنِ ادَّعَى مَا لَا يُمْكِنُ عَادَةً : إِذَا ادَّعَى أَحَدٌ مَا لَا يُمْكِنُ عَادَةً ، وَيُمْكِنُ بِالْكَرَامَةِ فَلَا يُقْبَل شَرْعًا وَهُوَ لَغْوٌ ، كَأَنِ ادَّعَى أَنَّهُ رَهَنَ دَارِهِ بِالشَّامِ وَأَقْبَضَهُ إِيَّاهَا ، وَهُمَا بِمَكَّةَ لَمْ يُقْبَل قَوْلُهُ . قَال الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ وَهَذَا يَدُل عَلَى أَنَّهُ لَا يُحْكَمُ بِمَا يُمْكِنُ مِنْ كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ ، وَكَذَا إِنْ تَزَوَّجَ بِامْرَأَةٍ فِي الْمَغْرِبِ وَهُوَ بِالْمَشْرِقِ وَوَلَدَتْ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ لَا يَلْحَقُهُ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ لَا

يُعَوَّل عَلَيْهَا بِالشَّرْعِ ، وَإِنْ خَصَّ الشَّارِعُ شَخْصًا بِحُكْمٍ يَبْقَى الْحُكْمُ خَاصًّا بِهِ ، وَلاَ يَتَعَدَّاهُ إِلَى غَيْرِهِ بِالْقِيَاسِ ، كَقَوْلِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ شَهِدَ لَهُ خُزَيْمَةُ أَوْ شَهِدَ عَلَيْهِ فَحَسْبُهُ . حديث "من شهد له خزيمة أو شهد عليه . . " . أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (/) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (/ ٠) : رجاله ثقات . وَهَذِهِ مَكْرُمَةٌ خَاصَّةٌ بِخُزَيْمَةَ بَعْدَ شَهَادَتِهِ بِشَهَادَتَيْنِ ، فَلاَ يُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ لأَنَّهُ كَرَامَةٌ مُخْتَصَّةٌ بِهِ ، وَلاَ يُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ . تحفة المحتاج / ٠.

خلاصة الكلام

څوک چې انکارکوي هغه په خپل اجتهاد داسي شيان چې معجزة وي ولي ته ئي نه مني ځکه په دي کښي خلک بيا انکار د معجزي کوي چې ولي هم د کارکولی سي او انکار د معجزي کفر دی او بعض وائی چې کرامت په آياتونو ثابت دی که دامذکوره شيان کرامت نسي بينو د کرامت څه معنی پاته کيږي کرامت نيستي سو او انکار د کرامت هم کفر دی ولکل وجهة.

(۱۱) پوښتنه : د احنافو په بعض کتابوکي علم الغيب غيرد الله تعالی څخه بل چا ته هم ثابتوي قال في التاتارخانية وفي الحجة ذكر في الملتقط أنه لا يكفر لأن الأشياء تعرض على روح النبي

وأن الرسل يعرفون بعض الغيب قال تعالى { عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول } اه قلت بل ذكروا في كتب العقائد أن من جملة كرامات الأولياء الاطلاع على بعض المغيبات وردوا على المعتزلة المستدلين بهذه الآية على نفيها بأن المراد الإظهار بلا واسطة والمراد من الرسول الملك أي لا يظهر على غيبه بلا واسطة إلا الملك أما النبي والأولياء فيظهرهم عليه بواسطة
الملك أو غيره [رد المحتار كتاب النكاح فروع قال زوجني ابنتك على ان امرها بيدک ج۳ص۲۷] وَمِنْهُمْ خَتْمُ دَائِرَةِ الْوِلَايَةِ قُطْبُ الْوُجُودِ سَيِّدِي مُحَمَّدٌ الشَّاذِلِيُّ الْبَكْرِيُّ الشَّهِيرُ بِالْحَنَفِيِّ ، الْفَقِيهُ الْوَاعِظُ أَحَدُ مَنْ صَرَّفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْكَوْنِ ، وَمَكَّنَهُ مِنْ الْأَحْوَالِ ، وَنَطَقَ بِالْمُغَيَّبَاتِ ، وَخَرَقَ لَهُ الْعَوَائِدَ ، وَقَلَبَ لَهُ الْأَعْيَانَ ،(رد المحتار مبحث مناقب الامام ابي حنيفة رحمه الله ج۱ص۴۲)او په بعض كتابوكي علم الغيب غيرد الله تعالى ثخه بل چاته نه ثابتوي أقر أنه أهلک فلانا بالدعاء أو بالسهام الباطنة أو بقراءة الأنفال لا يلزمه شيء لأنه كذب محض لأنه يؤدي إلى ادعاء علم الغيب المنفي بقوله تعالى { لا يعلم الغيب الاالله } النمل ۲۵[رد المحتار كتاب الجنايات فصل فيما يوجب القود ومالا يوجبه ج۶ص۵۴۲وفي البزازيه على هامش الهنديه

كتاب الفاظ تكون كفرا او اسلاما ج٦ ص٣٢٥] تزوج بلا شهود وقال رسول خداى را و فرشتگان را گواه كردم يكفر لانه اعتقد ان الرسول و الملك يعلمان الغيب

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

ماسواى د الله تعالى څخه چي بل چاته څوک علم غيب بالذات ثابتوي هغه كافردى : خو په ځيني كتابوكي چي انبياء او اولياء ته ثابت سوى دهغه څخه مراد علم عطائي دى پربعض مغيباتو چي دي ته انباء على الغيب وائي كما في رد المحتار ج٣ ص٣٢٥ طبع رشيديه وفي البزازيه يكفر بادعاء علم الغيب ...واما ما وقع لبعض الخواص كالانبياء والاولياء بالوحى اوالالهام فهو باعلام من الله تعالى فليس ممانحن فيه وقال الزحيلي في تفسيرقوله تعالى قُلْ: لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ سورةالنمل آية نمبر٦٥) اي قل أيها الرسول لجميع الخلق: لا يعلم أحد من أهل السموات والأرض الغيب إلا الله. فقوله: إِلَّا اللَّهُ استثناء منقطع، أي لا يعلم أحد ذلک إلا الله عز وجل، فإنه المنفرد بذلک وحده لا شريک له، كما قال: وَعِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلَّا هُوَ [الأنعام /] وقال: إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ، وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ ما فِي الْأَرْحامِ، وَما تَدْرِي نَفْسٌ ماذا تَكْسِبُ غَداً، وَما تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ

تَمُوتُ. إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ [القمان ٣١/ ٣۴]. روى مسلم وابن أبي حاتم عن عائشة رضي الله عنها قالت: من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما يكون في غد، فقد أعظم الفرية على الله لأن الله يقول: قُلْ: لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ. ولما نفى عنهم علم الغيب على العموم، نفى عنهم علم الغيب المخصوص بوقت الساعة فصار منتفيا مرتين، فقال: وَما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ أي وما يدري أهل السموات والأرض بوقت الساعة، كما قال تعالى: ثَقُلَتْ في السّماوات وَالْأَرْضِ، لا تَأْتِيكُمْ إِلا بَغْتَةً [الأعراف ٧/ ١٨٧] أي ثقل علمها على أهل السموات والأرض، فلا يشعر الكفار وغيرهم في أي وقت يكون البعث للحساب والجزاء، وإنما تأتيهم الساعة فجأة. قال السمرقندي في تفسير بحر العلوم قوله تعالى: { عالم الغيب} يعني: هو عالم الغيب ، { فلا يُظهِرُ على غَيْبِهِ أحَداً} يعني: هو الذي يعلم وقت نزول العذاب ، ولا يطلع على غيبه أحداً من خلقه (سورة الجن الاية ٢٦) قال الحقي في تفسير قوله تعالى ذلكَ منْ أَنْبَاءِ الغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (سورة آل عمران) الآية (۴۴) { ذلک } ای ما ذکرنا فی القصص من حديث حنة ومريم وعيسى وزكريا ويحيى { من انباء الغيب}

ای من اخبار الغیب التی لا یوقف علیها الا بمشاهدة او قراءة کتاب او تعلم من عالم او بوحی من عند الله تعالی وانعدمت الثلاثة الاول فتعینت الرابعة وهو الوحی { نوحیه الیک } ای ننزله علیک دلالة علی صحة نبوتک والزاما علی من یحاجونک من الکفار. والوحی فی القرآن لمعان للارسال الی الانبیاء قال تعالی { نوحی الیهم } وللالهام قال تعالی { واوحینا الی ام موسی } وللالقاء المعنی المراد قال تعالی { بان ربک اوحی لها } وللاشارة قال تعالی { فاوحی الیهم ان یسبحوه بکرة وعشیا } واصل ذلک کله الاعلام فی خفاء

(۱۲) پوښتنه : په درالمختار کي راغلي دي ويجوز تقليد القضاء من السلطان العادل والجائر ولوكافراذكره مسكين وغيره الااذاكان يمنعه من القضاء بالحق فيحرم ترجمه : روا ده قضاء قبلول دعادل اوظالم بادشاه که څه هم کافروي داخبره ملامسکين اونوروذکرکړي ده مګرهغه وخت چي دی په حق دفیصله کولوڅخه منعه کړي نو حراميږي. ابن عابدين شامي دهغه په شرحه کي داسي فرمائلي في التاترخانية الإسلام ليس بشرط فيه أي في السلطان الذي يقلد وبلاد الإسلام التي في أيدي الكفرة لا شك أنها بلاد الإسلام لا بلاد الحرب لأنهم لم يظهروا فيها حكم الكفر والقضاة مسلمون والملوك الذين يطيعونهم عن ضرورة مسلمون ولو كان عن غير ضرورة منهم

ففساق (ردالمحتار على الدر المختار مطلب في حكم تولية القضاء في بلاد تغلب عليها الكفر ج۴ص۳۲۱) ترجمه: په تاتارخانيه كي داسي دي چي اسلام شرط نه دى په ده كي يعني په هغه بادشاه كي چي قضاء دچاپه غاړه وركوي د اسلام هغه ملكونه چي دكافرانو په لاس كي دي بيشكه چي هغه دمسلمانانو ملكونه دي دارالحرب نه دى ځكه دوى په هغوكي قانون دكفرنه دى ښكاره كړى، دوى او قاضيان مسلمانان دي اوهغه بادشاهان مسلمانان دي چي دضرورت په وجه دكافرانو اطاعت كوي اوكه ددوى اطاعت بغيرد ضرورته وي بيا فاسقان دي دبلي خوا شيخ وهبة زحيلي دمسلمانانو دامير شرطونه داسي بيانه وي: اشترط العلماء في المرشح للخلافة أو الوزراة وفي أثناء عمله شروطاً سبعة هي :أولاً ـ أن يكون ذا ولاية تامة بأن يكون مسلماً ، حراً ، ذكراً، بالغاً ، عاقلاً. أما اشتراط الإسلام فلأنه يقوم بحراسة الدين والدنيا ، وإذا كان الإسلام شرطاً في جواز الشهادة ، فهو شرط في كل ولاية عامة ، لقوله تعالى: {ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً} [النساء:۱۴۱/۴]. وأما اشتراط الحرية فلأنه وصف كمال ، فلا يعقل أن يكون صاحب الولاية أدنى رتبة من المولى عليهم. قال الماوردي: تشترط الحرية؛ لأن نقص العبد عن ولاية نفسه يمنع من انعقاد ولايته على غيره ، ولأن الرق لما منع من قبول الشهادة ، كان أولى أن

يمنع من نفوذ الحكم وانعقاد الولاية .

وأما الذكورة فلأن عبء المنصب يتطلب قدرة كبيرة لا تتحملها المرأة عادة، ولا تتحمل المسؤولية المترتبة على هذه الوظيفة في السلم والحرب والظروف الخطيرة، قال صلّى الله عليه وسلم : «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة» لذا أجمع الفقهاء على كون الإمام ذكراً.وأما البلوغ فأمر بدهي؛ لأن الصبي ليس كفئاً لمثل هذه المهام الكبرى، فهو غير مسؤول عن أفعاله، ولا يتعلق بفعله حكم معين .وأما العقل فمطلوب لصحة كل تصرف خاص أوعام. ولا يكفي فيه الحد الأدنى للمطالبة بالتكاليف الشرعية من صلاة وصيام ونحوهما ، بل لا بد فيه من رجحان الرأي، بأن يكون صاحبه صحيح التمييز، جيد الفطنة بعيداً عن السهو والغفلة، يتوصل بذكائه إلى إيضاح ما أشكل وفصل ما أعضل، كما قال الماوردي.

ثانياً ـ العدالة: أي الديانة والأخلاق الفاضلة، وهي معتبرة في كل ولاية، وهي أن يكون صادق اللهجة، ظاهر الأمانة، عفيفاً عن المحارم، متوقياً المآثم، بعيداً من الريب، مأموناً في الرضا والغضب،مستعملاً لمروءة مثله في دينه ودنياه،كما قال الماوردي وفي الجملة: هي التزام الواجبات الشرعية، والامتناع عن المنكرات والمعاصي المحرمة في الدين.

ثالثاً ـ الكفاية العلمية بأن يكون لديه من العلم ما يؤدي به إلى

الاجتهاد فيما يطرأ من نوازل وأحداث، أو يستنبط من أحكام شرعية وغيرها من أحوال السياسة الشرعية. وهذا الشرط متفق عليه بين العلماء ولا يكون العالم مجتهداً إلا إذا علم الأحكام الشرعية وكيفية استنباطها من مصادرها الشرعية الأربعة: وهي القرآن والسنة والإجماع والقياس. وأن يعرف أحوال العصر وما طرأ عليه من تغيرات وتطورات سياسية واقتصادية واجتماعية وثقافية.(الفقه الاسلامي وادلته نظام الحكم في الاسلام ج۸ص۳۰۱)لنډه داچي دمسلمانانو دمشرلپاره اسلام اوعدالت اودوني علم شرط دى چي داجتهاد درجي ته رسيدلي وي پردريم شرط (اجتهاد) دټولوعالمانوترمينځ اجماع ده داجتهاد مطلب داچي سړي داسي لوى عالم وي چي ددين احكام خپله دقران اوسنت اواجماع اوقياس څخه رااخلي لکه دمذهب امامانوچي راخستى

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

محترمه وروره معترضه ! شامي چي كومه خبره كړي ده چي اسلام شرط نه دى په هغه بادشاه كي چي قضاء دچا په غاړه وركوي ددي تعلق دقضاء سره دى اوزحيلي چي كومه خبره كړي ده چي دمسلمانانو دمشرلپاره اسلام اوعدالت اودومره علم شرط دى چي داجتهاد درجي ته رسيدلي وي ددي تعلق دامامت اوخلافت اووزارت سره دى نوهيڅ تعارض نشته په مينځ كي

دشامي اوزحيلي دقول.

(١٣) پوښتنه : دعقيدي كتاب راوړي: والنصوص من الكتاب والسنة تحمل على ظواهرها (العقائد النسفية ص١١٩) ترجمه: دقران اوسنت الفاظ پرخپل ظاهراړول كيږي (پرظاهرمعنى چليږي) دبلي خوا شيخ حمدالله جان صاحب دصاوي داوينا تائيده وي چي فرمائي ولايجوز تقليدماعداالمذاهب الاربعه ولووافق قول الصحابة والحديث الصحيح والاية فالخارج عن المذاهب الاربعه ضال مضل وربمااداه ذلك للكفرلان اخذبظاهرالكتاب والسنة من اصول الكفر(البصائرص٥٢) (تفسيرالصاوي ج٣ص٩٠)

ترجمه:دځلورومذهبوپرته دبل چا تقليد(په مذهب كيدل) نه دي روا كه څه هم دصحابهٔ دوينا يا صحيح حديث ياآية سره موافق سي نودځلورومذهبوتلى ګمراه اوګمراه كونكى دى اوډيرځله داكاردوى وكفرته رسوي ځكه دقران اوسنت ظاهر (ښكاره معنى) رااخستل دكفرداصولوڅخه دي.

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

دعقائدالنسفي خبره صحيح ده هغه داچي نصوص په ظاهرحمل كيږي خوداهلته چي بل نص ئي معارض نه وي اودصاوي اوداجوي خبره هم صحيح ده هغه داچي دمذاهب اربعهٔ څخه به نه وځي كه څه هم دصحابهٔ دوينا يا صحيح حديث ياآية سره

موافق وي خود اهلته چي بل نص ئي معارض وي او يا ظاهره معنی ممکنه نه وي نو په دغه وخت کي چي مذاهب اربعهؤ کوم بيان کړی وي نو ددي څخه وتل روانه دي ځکه چي مذاهب اربعه حق دي ځکه چي دوی استنباط د قران او سنت څخه کړی دی نو بنا بر تعصب د مذاهب اربعهؤ څخه وتل او امامانو ته بښکنځل کول مفضي و ګمراهی ته دی کما اشار اليه شيخنا العلامة المفتي عبد الرازق حفظه الله في فتاوای هادية في باب الامامة.

او بل دا چي بناغلی معترض د شرح العقايد عبارت قيچی کړيدی، اصلی عبارت داسی دی :النصوص من الكتاب والسنة تحمل على ظواهرها مالم يصرف عنها دليل قطعی كما فی الآيات التی تشعربظواهرها بالجهة الجسمة». شرح العقايد صفحه ۱۱۹

ژباړه: نصوص د قرآن او د حديثه څخه حمل کړه کيږی پر خپل ظاهر باندی، ترڅو چي يی د ظاهره څخه دليل قطعی وانړوی، لکه هغه آياتونه چي اشعار ورکوی په اعتبار سره د ظاهر خپل په جهة او جسميت سره(د پاره د خدای پاک اوده تفسير صاوی عبارت يی پوره ذکر کړيدی ولا يجوز تقليد ما عدا المذاهب الأربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية، فالخارج عن المذاهب الأربعة ضال مضل وربما اداه ذالک الی

الکفر لان الاخذ بظواهر الکتاب والسنة من اصول الکفر
البصائر صفحه ۵۲

ژباړه: نه رواکیږی تقلید دغیر د مذاهبو اربعه وو، که څه هم د قول سره د صحابی او صحیح حدیث او ظاهره سره د آیت موافق وی ،پس خارج ده څلورو مذاهبو څخه ګمراه او ګمراه کونکی دی، او ډیر ځله دی دغه کاریږی و کفر ته رسوی ځکه اخذ په ظواهر د کتاب او سنة د اصولو څخه د کفر دی

خو مخکی تردی چی ددی بیان وکړو چی په مابین کی ددغه دوو عبارتونو تناقض نشته، او د شیخ حمد الله جان صیب دوینا څخه تکفیر د علامه نسفی نه معلومیږی، باید دغه خبره وکړم چی تفسیر صاوی دغه خبره په کوم ځای کی کړیده؟ یوخویی د کوم ځای حواله چی ښاغلی حذیفه د بصائر څخه ورکړی دغه خبره تفسیر صاوی کړی او بل یی هم په تفسیر کی دلاندی آیت دغه خبره کړیده{ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ} سوره آل عمران آیه ۷

ژباړه: پس هغه کسان چی ددوی په زړونو کی میل د حقه څخه وباطل ته سته نو دوی متابعت کوی د هغه شی چی د متشابهاتو څخه دی د پاره د طلب د فتنی او د پاره د طلب د تأویل . و تفسیر صاوی والامقصد دادی چی څوک دغه آیتونه

دمتشابهاتو پرظاهرباندی حمل کوی (چی دهغه شخه تشابه دذات دخدای پاک راځی دمخلوقاتو سره) نودا رواندی، ځکه نصوص دقرآن پرظاهرنه حمل کیږي؛ مقصدیی هغه نصوص دی چی هغه متشابهات اومؤل دی، نه محکمات، ځکه دمحکماتو دحمل شخه پرظاهرخوځوک انکارنشی کولای غیرلدی شخه چی دهغوی پراړه ولو دظاهره شخه دلیلی قطعی راغلی وی. اوچي بیایی ویلی دی، چی حمل دکتاب پرظاهر،دا داصولو شخه دکفارودی داپدی خاطردی، چی کفارو دقرآن شریف ځنی آیتونه پرظاهرباندی حمل کول اودهغه شخه به یي په خپل فاسدگمان فاسد استدلال کوی، لکه چی په تفسیرابن کثیرکی ده مخکنی آیت په تفسیرکی راځی: كما لو احتج النصارى بأن القرآن قد نطق بأن عيسى هو روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وتركوا الاحتجاج بقوله {إِنْ هُوَ إِلاَّ عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ} تفسیرابن کثیرسوره آل عمران آیه ۷ .

ژباړه: لکه چی کچیری استدلال وکړی نصاری پدی سره چی قرآن ویلی دی چی عیسی علیه السلام روح الله دی اوکلمه دخدای پاک دی چی ورکړئ یی دی ومریمی ته او دده لخوا روح دی، اودوی پریږدی دلیل نیول پدی قول دخدای پاک چی فرمایی :ندی عیسی(ع) مگربنده دی چی مونږ ورباندی نعمت کړیدئ، یعنی په محکماتوباندی استدلال پریږدی اوپه

متشابهاتوباندی استدلال کوی.
تنبیه: کوم آیت چی نصاری په هغه باندی استدلال کوی هغه ته په تفاسیروکی متشابه نسبتی وایی :لکه چی په "مفهوم التفسیرللشیخ مساعدالطیارکی رائحی :فإنّ المتشابِه يتعلّقُ بأمرٍ يمكنُ أنْ يَعْلَمَهُ النّاسُ، وهو المعنى، فإذا خفيَ على بعضِهم شيءٌ من معناه، فهو بالنّسبةِ لهم متشابِهٌ، ويكونُ من بابِ المتشابِهِ النِّسبيِّ الذي يعلَمُه قومٌ دون قومٍ. جلد ۱ صفحه ۷۲
ژباړه: څکه متشابه تعلق نسي په یوشی پوری چی ممکن خلق یی زده کړي، چی هغه معنی ده، نوچی کله پربعضوباندی دهغه معنی پوشیده شی نودغه شی نسبت ودوی ته متشابه دی، نوبیادغه شی دبابه څخه دمتشابه نسبتی کیږی، هغه چی ځنی خلک په پوهیږی اوځنی نه په پوهیږی
.اولکه چی په علوم القرآن کی ابن عبدالبررائحی: وقد جاء في الروايات الواردة في ذلك أن نصارى نجران جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم في الله ؛ فكان من جدالهم أن قالوا له - محتجين على التثليث - إن الله يقول: فعلنا ، وأمرنا ، وخلقنا ، وقضينا ، فقالوا : لو كان واحداً ما قال إلاّ فعلتُ وقضيتُ وأمرتُ وخلقتُ ، ولكنه هو وعيسى ومريم تعالى الله عمّا يقولون. علوم القرآن جزء۱ صفحه ۳۱۳ .ژباړه: په هغه روایاتوکی چی پدی باره کی

راغلی دی، داسی راغلی چی نصاری دنجران مجادله وکړه دنبی (ص) سره په باره دالله(ج) کښی، نوددوی دمجادلی څخه یوداوو، چی دوی ورسول اکرم(ص) ته وویل:(پداسی حال کی چی دوی استدلال پرتثلیث دخدایانو کوی) چی خدای پاک وایی: فعلنا "مونږ کارکړی" وامرنا "مونږ امرکړی" خلقنا "مونږ خلق کړی" وقضینا "مونږ فیصله کړی" (یعنی صیغی دجمعی وایی) نوکچیری دی یو(واحد)وای نوولی یی نه ویل چی فعلت "ماکارکړی " وقضیت "مافیصله کړی" وامرت "ماامرکړی" وخلقت "ماپیداکړی.(یعنی ولی یه صیغی ده مفردنه ویلی)؟ نوداخدای: خدای ،اوعیسی،اومریمه ده، (یعنی دری خدایان دی)لوړدی خدای دهغه نه چی دوی یی وایی .نونصاراوو دنصوصوپه ظاهره باندی استدلال پرخپل عقیده کوی، نومعلومه خبره ده چی دغه کارچی څوک دقرآنه څخه دغسی استدلال کوی هغه داصولوڅخه دکفارو اونصاراوودی، اودی پدی کارباندی کافرکیږی.لکه دغه مفهوم چی عینادقرطبی څخه معلومیږي {فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ} قال شيخنا أبو العباس رحمة الله عليه: متبعو المتشابه لا يخلو أن يتبعوه ويجمعوه طلباً للتشكيك في القرآن وإضلالِ العوامّ، كما فعلته الزنادقة والقرامطة الطاعنون في القرآن؛ أو طلباً لاعتقاد ظواهر

المتشابه، كما فعلته المجسِّمة الذين جمعوا ما في الكتاب والسنة مما ظاهره الجِسمية حتی □عتقدوا أن الباریء تعالی جسم مجسم وصورة مصوّرة ذات وجه وعين ويد وجنب ورجل وأصبع، تعالی الله عن ذلک؛ أو يتبعوه علی جهة إبداء تأويلاتها وإيضاح معانيها. تفسیر قرطبی دفع د تعارض نو چی شرح عقاید وایی نصوص پر خپل ظاهر باندی حمل کیږی هغه نصوص محکمه او غیر محتمله بنیی، او چه تفسیر صاوی وایی حمل د نصوصو پر ظاهر د اصولو څخه د کفارو دی هغه نصوص متشابهات حقیقی او یا متشابهات نسبتی بنیی، نه نصوص محکمه، نو پدی کی کمه دی تناقض؟

او دا چی صاوی لیکلی دی چی نه روا کیږی تقلید د غیر د مذاهبو اربعه وو دا خو صحیح خبره ده، ځکه ثبوت د مذاهب اربعه وو او حقانیت او استنباط د دوی له قرآنه څخه په اجماع قطعی باندی سوی دی، او دا د څلور مذهب د اصولو خبره ده چی د اجماع قطعی څخه منکر، د اسلام ده دایری څخه بهر دی، که څه هم دی د مذاهبو څخه بهر ظاهرا په قرآن او حدیث باندی عمل وکړی: .

(۱۴) پوښتنه: دعقیدي کتابو راوړي وکذا اذا صلی بغیر القبلة او بغير الطهارة متعمدا يكفر (شرح العقائد النسفية بتحقيق المولوي عبيد الله القندهاري ص۱۲۱) ترجمه: او دا رنګه چي څوک په قصد بغیر د قبلي یا بغیر د اودا سه لمونځ وکړي

کافرکیږي اودبلي خوادفقه په کتابو کي په صراحت سره سته چي امام شافعي رحمه الله اودده پیروان دویني په وتلو اودس مات نه ګڼي (ودي کتل سي مثلا:هدایه دطهارة بحث)زموږ اوشافعیانو دین یو اسلام دی ، ځکه څلورمذهبه ټوله حق اسلام دی ، که ددوی لمونځ کول په دي حال کي ثواب لري که څه هم ددوی دبدن نه ډیريویني بهیدلي وي نوزموږ احنافو لپاره بیاولي داکارکفردی؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

که څوک قصدابغیرداودسه لمونځ وکړي په دي کي دوه قوله دي اول دادی چي کافرکیږي اودامفتی به نه دی خوپردي قول هم شوافع کافران نه دي ځکه دوی په وینه وتلو سره اودس مات نه بولي اوپردي دلیل وائي نودوی خپل پرعقیده پراوداسه دي اوبل داچي ددوي خطاءاجتهادي ده اوپه دي خطاء سړی نه کافرکیږي.اودویم قول دادی چي نه کافر کیږ ي اوهم دغه قول مفتی به دی خو که داستخفاف او استهزاء دوجهي وي نوبیا کافر کیږي اوهم دغه مراددشرح العقائد دی خوپردي قول هم شوافع کافران نه دي ځکه دوی په وینه وتلوسره اودس مات نه بولي اونه ئي داستخفاف اواستهزاء دوجهي څخه کوي.(وَالدَّمُ وَالْقَيْحُ إِذَا خَرَجَا مِنَ الْبَدَنِ فَتَجَاوَزَا إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ) ، (وَالْقَيْءُ مِلْءَ الْفَمِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْخَارِجُ

مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ لِمَا رُوِيَ { أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَاءَ فَلَمْ يَتَوَضَّأْ } وَلِأَنَّ غَسْلَ غَيْرِ مَوْضِعِ الْإِصَابَةِ أَمْرٌ تَعَبُّدِيٌّ فَيُقْتَصَرُ عَلَى مَوْرِدِ الشَّرْعِ وَهُوَ الْمَخْرَجُ الْمُعْتَادُ . وَلَنَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ } وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَواةُ وَالسَّلَامُ { مَنْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ } وَلِأَنَّ خُرُوجَ النَّجَاسَةِ مُؤَثِّرٌ فِي زَوَالِ الطَّهَارَةِ . وَهَذَا الْقَدْرُ فِي الْأَصْلِ مَعْقُولٌ . وَالِاقْتِصَارُ عَلَى الْأَعْضَاءِ الْأَرْبَعَةِ غَيْرُ مَعْقُولٍ لَكِنَّهُ يَتَعَدَّى ضَرُورَةَ تَعَدِّي الْأَوَّلِ ، غَيْرَ أَنَّ الْخُرُوجَ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ بِالسَّيَلَانِ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْحَقُهُ حُكْمُ التَّطْهِيرِ .كما في الهداية مع الفتح ج ص)(قَوْلُهُ : كَمَا فِي الْخَانِيَّةِ) حَيْثُ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِهِ الْخِلَافَ فِي مَسْأَلَةِ الصَّلَواةِ بِلَا طَهَارَةٍ وَأَنَّ الْإِكْفَارَ رِوَايَةُ النَّوَادِرِ .وَفِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا يَكُونُ كُفْرًا ، وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا إِذَا صَلَّى لَا عَلَى وَجْهِ الِاسْتِخْفَافِ بِالدِّينِ ، فَإِنْ كَانَ وَجْهُ الِاسْتِخْفَافِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ كُفْرًا عِنْدَ الْكُلِّ .ا هـ .أَقُولُ : وَهَذَا مُؤَيِّدٌ لِمَا بَحَثَهُ فِي الْحِلْيَةِ لَكِنْ بَعْدَ اعْتِبَارِ كَوْنِهِ مُسْتَخِفًّا وَمُسْتَهِينًا بِالدِّينِ كَمَا عَلِمْت مِنْ كَلَامِ الْخَانِيَّةِ ، وَهُوَ بِمَعْنَى الِاسْتِهْزَاءِ وَالسُّخْرِيَةِ بِهِ . أَمَّا لَوْ كَانَ بِمَعْنَى عَدِّ ذَلِكَ الْفِعْلِ خَفِيفًا وَهَيِّنًا مِنْ

غَيْرِ اسْتِهْزَاءٍ وَلَا سُخْرِيَةٍ، بَلْ لِمُجَرَّدِ الْكَسَلِ أَوْ الْجَهْلِ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَكُونَ كُفْرًا عِنْدَ الْكُلِّ تَأَمَّلْ. (قَوْلُهُ: مَعَ الْعَمْدِ) أَيْ حَالَ كَوْنِهِ مُصَاحِبًا لِلْعَمْدِ (قَوْلُهُ: خُلْفٌ) أَيْ اخْتِلَافٌ بَيْنَ أَهْلِ الْمَذْهَبِ وَالْمُعْتَمَدُ عَدَمُ التَّكْفِيرِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ. بَلْ قَالُوا لَوْ وُجِدَ سَبْعُونَ رِوَايَةً مُتَّفِقَةً عَلَى تَكْفِيرِ الْمُؤْمِنِ وَرِوَايَةٌ وَلَوْ ضَعِيفَةً بِعَدَمِهِ يَأْخُذُ الْمُفْتِي وَالْقَاضِي بِهَا دُونَ غَيْرِهَا. وَالْخِلَافُ مَخْصُوصٌ بِغَيْرِ فَرْعِ الظَّهِيرِيَّةِ، وَأَمَّا هُوَ فَصَلَاتُهُ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ لِأَمْرِ الشَّارِعِ لَهُ بِذَلِكَ (ردالمحتار ج ص٠) ومثله في ج ص) وكذا في الطحطاوي على الدرج ص)

(١٥) پوښتنه: په کتابو کي راغلي چي څلور مذهبه ټول په حق دي زموږ او ددوی په مینځ کي فرعي اختلاف دی یو اځي په راجح او مرجوح کي او په اصولو یا عقائدو کي یو دبل سره اختلاف نه لرو او دبلي خوا په درالمختار کي وائي إِذَا سُئِلْنَا عَنْ مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ مُخَالِفِنَا قُلْنَا وُجُوبًا: مَذْهَبُنَا صَوَابٌ يَحْتَمِلُ الْخَطَأَ وَمَذْهَبُ مُخَالِفِنَا خَطَأٌ يَحْتَمِلُ الصَّوَابَ. وَإِذَا سُئِلْنَا عَنْ مُعْتَقَدِنَا وَمُعْتَقَدِ خُصُومِنَا. قُلْنَا وُجُوبًا الْحَقُّ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ وَالْبَاطِلُ مَا عَلَيْهِ خُصُومُنَا (مقدمة الدر المختار فضل الفقه ج١ص٣٤) یعني زموږ

مذهب حق دی احتمال د خطاء لري او زموږ د مخالف مذهب خطاء دی احتمال د حق لري زموږ عقیده حق ده او زموږ د مخالف عقیده باطله ده؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

خلاصه د اول جزء دا ده چې څلور سره مذاهب حق دي اختلاف صرف په راجح او غیرراجح کې دی او درالمختار چې وائي چې پرموږ واجب ده چې ووایو چې زموږ مذهب حق دی خو احتمال د خطاء لري او د مخالف مذهب خطاء دی خو احتمال د حق لري دا قول مرجوح دی شامي رد کړی دی ځکه عامي په راجح او مرجوح نه پوهیږي نو پر مقلد صرف واجب دا ده چې دی به تقلید د هغه مذهب کوي چې د ده په نزد احتمال د حق لري.

او خلاصه د دویم جزء دا ده چې مراد د درالمختار دا دی چې زموږ عقیده حق ده په یقین او جزم سره او د مخالف عقیده باطله ده په یقین او جزم سره مراد د مخالف څخه دلته معتزله دي چې دوی خالق د افعالو د عباد و عباد بولي او موږ خالق د ټولو اشیاء الله تعالی بولو کما قال الشامي قَوْلُهُ : وَفِيهَا) أَيْ فِي الْأَشْبَاهِ عَنْ آخِرِ الْمُصَفَّى لِلْإِمَامِ النَّسَفِيِّ . (قَوْلُهُ : عَنْ مَذْهَبِنَا) أَيْ عَنْ صِفَتِهِ فَالْمَعْنَى إذَا سُئِلْنَا أَيُّ الْمَذَاهِبِ صَوَابٌ

.(قَوْلُهُ : مُخَالِفِنَا) أَيْ مَنْ خَالَفَنَا فِي الْفُرُوعِ مِنْ الْأَئِمَّةِ الْمُجْتَهِدِينَ

.(قَوْلُهُ: قُلْنَا إلَخْ) لِأَنَّك لَوْ قَطَعْت الْقَوْلَ لَمَا صَحَّ قَوْلُنَا إنَّ الْمُجْتَهِدَ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ أَشْبَاهٌ: أَيْ فَلَا نَجْزِمُ بِأَنَّ مَذْهَبَنَا صَوَابٌ أَلْبَتَّةَ وَلَا بِأَنَّ مَذْهَبَ مُخَالِفِنَا خَطَأٌ أَلْبَتَّةَ، بِنَاءً عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ أَنَّ حُكْمَ اللَّهِ فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ وَاحِدٌ مُعَيَّنٌ وَجَبَ طَلَبُهُ. فَمَنْ أَصَابَهُ فَهُوَ الْمُصِيبُ وَمَنْ لَا فَهُوَ الْمُخْطِئُ. وَنُقِلَ عَنْ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ: ثُمَّ الْمُخْتَارُ أَنَّ الْمُخْطِئَ مَأْجُورٌ كَمَا فِي التَّحْرِيرِ وَشَرْحِهِ. مَطْلَبٌ يَجُوزُ تَقْلِيدُ الْمَفْضُولِ مَعَ وُجُودِ الْأَفْضَلِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّهُ ذَكَرَ فِي التَّحْرِيرِ وَشَرْحِهِ أَيْضًا أَنَّهُ يَجُوزُ تَقْلِيدُ الْمَفْضُولِ مَعَ وُجُودِ الْأَفْضَلِ. وَبِهِ قَالَ الْحَنَفِيَّةُ وَالْمَالِكِيَّةُ وَأَكْثَرُ الْحَنَابِلَةِ وَالشَّافِعِيَّةُ. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَحْمَدَ وَطَائِفَةٍ كَثِيرَةٍ مِنْ الْفُقَهَاءِ لَا يَجُوزُ. ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ لَوْ الْتَزَمَ مَذْهَبًا مُعَيَّنًا. كَأَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ، فَقِيلَ يَلْزَمُهُ، وَقِيلَ لَا وَهُوَ الْأَصَحُّ اهـ وَقَدْ شَاعَ أَنَّ الْعَامِّيَّ لَا مَذْهَبَ لَهُ. إذَا عَلِمْت ذَلِكَ ظَهَرَ لَك أَنَّ مَا ذُكِرَ عَنْ النَّسَفِيِّ مِنْ وُجُوبِ اعْتِقَادِ أَنَّ مَذْهَبَهُ صَوَابٌ يَحْتَمِلُ الْخَطَأَ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ الْمَفْضُولِ وَأَنَّهُ يَلْزَمُهُ الْتِزَامُ مَذْهَبِهِ وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَتَأَتَّى فِي الْعَامِّيِّ. وَقَدْ رَأَيْت فِي آخِرِ فَتَاوَى ابْنِ حَجَرٍ الْفِقْهِيَّةِ التَّصْرِيحَ بِبَعْضِ ذَلِكَ فَإِنَّهُ سُئِلَ عَنْ عِبَارَةِ النَّسَفِيِّ الْمَذْكُورَةِ، ثُمَّ حَرَّرَ أَنَّ قَوْلَ أَئِمَّةِ الشَّافِعِيَّةِ كَذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ إنَّ ذَلِكَ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّعِيفِ

مِنْ أَنَّهُ يَجِبُ تَقْلِيدُ الْأَعْلَمِ دُونَ غَيْرِهِ. وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَتَخَيَّرُ فِي تَقْلِيدِ أَيِّ شَاءَ وَلَوْ مَفْضُولًا وَإِنْ اعْتَقَدَهُ كَذَلِكَ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَقْطَعَ أَوْ يَظُنَّ أَنَّهُ عَلَى الصَّوَابِ، بَلْ عَلَى الْمُقَلِّدِ أَنْ يَعْتَقِدَ أَنَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ إِمَامُهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ الْحَقُّ. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: ثُمَّ رَأَيْت الْمُحَقِّقَ ابْنَ الْهُمَامِ صَرَّحَ بِمَا يُؤَيِّدُهُ حَيْثُ قَالَ فِي شَرْحِ الْهِدَايَةِ: إنْ أَخَذَ الْعَامِّيُّ بِمَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ أَصْوَبُ أَوْلَى، وَعَلَى هَذَا اسْتَفْتَى مُجْتَهِدَيْنِ فَاخْتَلَفَا عَلَيْهِ الْأَوْلَى أَنْ يَأْخُذَ بِمَا يَمِيلُ إلَيْهِ قَلْبُهُ مِنْهُمَا. وَعِنْدِي أَنَّهُ لَوْ أَخَذَ بِقَوْلِ الَّذِي لَا يَمِيلُ إلَيْهِ جَازَ؛ لِأَنَّ مَيْلَهُ وَعَدَمَهُ سَوَاءٌ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ تَقْلِيدُ مُجْتَهِدٍ وَقَدْ فَعَلَ. اهـ. (قَوْلُهُ: عَنْ مُعْتَقَدِنَا) أَيْ عَمَّا نَعْتَقِدُ مِنْ غَيْرِ الْمَسَائِلِ الْفَرْعِيَّةِ مِمَّا يَجِبُ اعْتِقَادُهُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ بِلَا تَقْلِيدٍ لِأَحَدٍ وَهُوَ مَا عَلَيْهِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُمْ الْأَشَاعِرَةُ وَالْمَاتُرِيدِيَّةُ، وَهُمْ مُتَوَافِقُونَ إلَّا فِي مَسَائِلَ يَسِيرَةٍ أَرْجَعَهَا بَعْضُهُمْ إلَى الْخِلَافِ اللَّفْظِيِّ كَمَا بُيِّنَ فِي مَحَلِّهِ. (قَوْلُهُ: وَمُعْتَقَدِ خُصُومِنَا) أَيْ مِنْ أَهْلِ الْبِدَعِ الْمُكَفِّرَةِ وَغَيْرِهَا كَالْقَائِلِينَ بِقِدَمِ الْعَالَمِ أَوْ نَفْيِ الصَّانِعِ أَوْ عَدَمِ بِعْثَةِ الرُّسُلِ، وَالْقَائِلِينَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ وَعَدَمِ إرَادَتِهِ تَعَالَى الشَّرَّ وَنَحْوِ ذَلِكَ

.(ردالمحتار ج ص) وكذا في الطحطاوي على الدر ج ص)

(۱۶) **پوښتنه**: محدثین وائي چي ایمان زیادت او نقصان قبلوي او دلیل ئي نیولی دی په دي قول د الله تعالی (واذا تلیت علیهم آیاته زادتهم ایمانا) او دبلي خوا ابن نجیم او شیخي زاده وائي ویکفر بقوله الایمان یزید وینقص (البحرائق ج۵ ص۱۲۱ وایضا في مجمع الانهر ج۵ ص۵۱۱) ترجمه: دغه رنګه کافر کیږي په دي وینا چي ایمان زیاتیږي او کمیږي ؟

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

ایمان پر دوه قسمه دي یو مطلق ایمان دي او بل کامل ایمان دي مطلق ایمان زیادت او نقصان نه قبلوي لکه چي په حدیث کي چي راځي (من قال لااله الاالله دخل الجنة) او کامل ایمان زیادت او نقصان قبلوي پاته شوه د ابن نجیم او شیخي زاده خبره کیدي شي دهغه فتوی وخوارجو ته متوجه وي ځکه چي خوارج اعمال اجزاء حقیقة د ایمان بولی یعنی په ارتکاب د ګناه مؤمن ته کافر وائي او الله رب العزت کافران ندي ورته ویلی (ان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینهما بالعدل واقسطوا.، الایة(سورة الحجرات) او محدثین یه اجزاء عرفیه د ایمان بولی چي په انتفاء د جز انتفاء د کل نه راځي تولو کتابونو د اهل سنت والجماعت اختلاف ته صوري اختلاف ویلي دا چي موږ ایمان او اعمال یو دبله جلا بولو د دغو دلائلو په اساس.وقرّر الطحاوي في بیان اعتقاد أهل السنة والجماعة

على مذهب أبي حنيفة وصاحبيه، حيث قال: "الإيمان هو الإقرار باللسان والتصديق بالجَنان" العقيدة الطحاوية بتعليق الألباني ص ۴۲. أدلتنا :

۱: أنه في كثير من الأوقات يرتفع العمل عن المؤمن، ولا يجوز أن يقال ارتفع عنه الإيمان.

۲: أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله والإقرار بما جاء به من الله تعالى، وكان الداخل في الإسلام مؤمنا بريئا من الشرک ثم نزلت الفرائض بعد ذلک على أهل التصديق.

۳: أن المضيِّع للعمل ليس مضيِّعا للتصديق؛ فلو كان المضيِّع للعمل مضيعا للتصديق لانتقل من اسم الإيمان بتضييعه للعمل.

۴: أن الهدى في التصديق ليس كالهدى في الأعمال، قال الإمام أبو حنيفة: "إن الهدى في التصديق بالله ورسوله ليس كالهدى في ما افترض من الأعمال".

۵: أن الإيمان في اللغة التصديق؛ وعمدتهم في ذلک قول الله تعالى: {وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا} "سورة يوسف: الآية ۱۷". قال النسفي: "الإيمان معروف أنه عند أهل اللسان التصديق لا غير "تبصرة الأدلة "ق-۳۴۶/أ"، وانظر التمهيد ص۹۹، ۱۰۰، وانظر كتاب التوحيد للماتريدي ص۳۷۳-۳۷۷؛ والعمدة

لحافظ الدين النسفي ١٧/أ؛ والبداية للصابوني ص١٥٢؛ وشرح العقائد النسفية ص١١٩-١٢٣؛ وشرح المقاصد ٥/٢١٧٢ كلاهما للتفتازاني، وانظر الطوائع ص٣٧٣، ٣٧٤.وحكى الباقلاني الإجماع عليه فقال: "فإن قال وما الدليل على ما قلتم؟ قيل: إجماع أهل اللغة قاطبة على أن الإيمان في اللغة قبل نزول القرآن وبعثة النبي صلى الله عليه وسلم هو التصديق "التمهيد للباقلاني ص٣٤٦، ٣٤٧..

٢: أن الله فرق بين الإيمان والعمل في غير موضع من كتابه قال تعالى: {الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ} "سورة العصر: الآية٣ ".والعطف يقتضي المغايرة.

قال النسفي: "يدل عليه أن الله تعالى فرّق بين الإيمان وبين كل عبادة بالاسم المعطوف عليه ما فرّق بين العبادات بالأسماء المعطوفة المفعولة لها، على ما قال الله تعالى: {إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ} "سورة التوبة: الآية١٨ ".فقد عطف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة على الإيمان، ولا شك في ثبوت المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه "التمهيد للنسفي ص٩٩-١٠٠؛ وتبصرة الأدلة "ص٣٣٦/أ-ب "؛ وشرح العقائد النسفية ص١٢٣-١٢٤.

٧: قول النسفي: "ويدل عليه لو أن رجلا آمن بالله ورسوله ضحوة ومات قبل الزوال يكون من أهل الجنة، ولو كان العمل

من الإيمان لا يكون من أهل الجنة؛ لأنه لم يوجد منه ذلك ".بحر الكلام ص۳۹.

۸: أن الله تعالى خاطب المؤمنين باسم الإيمان، ثم أوجب الأعمال على ما قال: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ} "سورة البقرة: الآية۱۸۳. تبصرة الأدلة "ق-۳۷۵/أ ".

۹: أن الله تعالى قال في الكفرة: {إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ} "سورة الأنفال: الآية۳۸ ".والانتهاء عن الكفر يكون بالإيمان، ولو كانت الأعمال كلها إيمانا ، لم يكن المنتهي عن الكفر منتهيا عنه ما لم يأت بجميع الطاعات، وإذا ثبت الانتهاء بالتصديق وحصلت له المغفرة عما سلف دل أنه هو الإيمان ".تبصرة الأدلة "ق-۳۷۵/أ ".

۱۰: أن الله تعالى قال: {إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ} "سورة آل عمران: الآية۱۰۰ ".ثبت أن الإيمان هو الذي به ترك الكفر، والكفر هو الذي به ترك الإيمان "

۱۱: لو قلنا إن الأعمال داخلة في حقيقة الإيمان؛ لزم أن يزول الإيمان بزوال بعض الأعمال ولزم تكفير مرتكب الكبيرة.

۱۲: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل صلوات الله عليه عن الإيمان، ما أجاب عنه إلا بالتصديق حيث قال: " أن

تؤمن بالله وملائكته ولم يذكر فيه إلا التصديق ثم قال: هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم "أخرجه البخاري كتاب الإيمان باب سؤال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان ۱۱۴/۱ ح۵۰ من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة. ولو كان الإيمان اسما لما وراء التصديق، لكان أتى ليلبس عليهم أمر دينهم، لا ليعلِمهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قصّر في الجواب.

۱۳: إن ضد الإيمان هو الكفر، والكفر هو التكذيب والجحود يصدّقه أن الله تعالى قابل الكفر بالإيمان فقال: { فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ} "سورة البقرة: الآية۲۵۲ ".ثم المراد منها التكذيب والتصديق فدلّ أن الإيمان ذلک يعني: أن الإيمان هو التصديق. اوداچي ايمان زيادت اونقصان قبلوي كنه ذهب الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى إلى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص. انظر مقالات الإسلاميين ص۱۳۹؛ وشرح المقاصد ۲۱۱/۵؛ وشرح المواقف ۳۹۷/۸؛ والفرق بين الفرق ص ۱۲۳ تحقيق الكوثري؛ والملل والنحل للشهرستاني ۱۴۱/۱؛ والملل والنحل للبغدادي ص۱۴۰، والتبصير في الدين ص۲۰، والتمهيد للنسفي ص۱۰۲. وبحر الكلام ص۴۱؛ والمسامرة بشرح المسايرة س۳۱۷؛ والنبراس ص۴۰۲؛ وشرح العقيدة الطحاوية للميداني ص۹۹. والإيمان هو التصديق بالقلب

والإقرار باللسان كما تقدم.قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: "والإيمان لا يزيد ولا ينقص ".شرح كتاب الوصية ص٣.وقرر هذا الطحاوي في بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب أبي حنيفة وصاحبيه، حيث قال: "والإيمان واحد وأهله في أصله سواء، والتفاضل بينهم بالخشية والتقى ومخالفة الهوى وملازمة الأولى ". العقيدة الطحاوية بتعليق الألباني ص ٤٣، ٤٤.واستدل الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى بما يأتي:

١: لا يتصور نقصان الإيمان إلا بزيادة الكفر، ولا يتصور زيادة الإيمان إلا بنقصان الكفر. قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى: "الإيمان لا يزيد ولا ينقص، لأنه لا يتصور نقصانه إلا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادته إلا بنقصان الكفر، وكيف يجوز أن يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمنا وكافرا ".كتاب الوصية ص٣.

٢: "أن الناس لا يختلفون في التصديق، ولا يتفاضلون فيه، وقد يتفاضلون في العمل وتختلف فرائضهم، ودين أهل السماء وين الرسل واحد ؛ يقول الله تعالى: {شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحاً وَالَّذي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ} "سورة الشورى: الآية١٣ ".

هذا وقد جاء في الفقه الأكبر قول الإمام أبي حنيفة: "وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمَن به، ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق، والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد، ومتفاضلون في الأعمال". الفقه الأكبر ص۳۰۴

۳: أن الأعمال تشارک الإيمان في اسم الطاعة، والعبادة دون اسم الإيمان. فبزيادة الأعمال تزداد الطاعة، والعبادة ولا أثر لها في زيادة الإيمان. انظر كتاب التعريفات ص۲۵۹؛ والمفردات ص۵۵۲؛ والمعجم الفلسفي ص۲۱۲؛ والمعجم الوسيط ص۱۰۶۲.

۳: "أن التصديق شيء بسيط لا يتجزأ ولا ينقسم، فلا يحتمل الزيادة والنقصان، لأنه لو اختل لتبدّل بالتكذيب، وصار باطلا زائلا بالكلية، ولم يبق منه شيء أصلا، ولو لم يختلّ بقي كاملا، فالقول بزيادته ونقصانه باطل". تبصرة الأدلة ق-۳۹۹/أ، وشرح العقائد النسفية ص۱۲۴.

۴: أنه يلزم من القول بزيادة الإيمان ونقصانه بسبب زيادة الأعمال ونقصانها ألا يوجد أحد استكمل الإيمان حتى الأنبياء والمرسلون لأنه لا حدّ للأعمال الصالحة، فكل من
يزداد من الحسنات إلى ما لا نهاية يزداد إيمانه إلى ما لا نهاية فمن كانت طاعته أكبر يكون إيمانه أكبر، ومع ذلک لم يستكمل

الإيمان لأنه لو زاد طاعة أخرى زاد إيمانه أيضا ".تبصرة الأدلة ق-۳۹۹/أ

۵: أن الزيادة لا تتصور إلا على شيء كامل وشيء له نهاية، أما الإيمان فهو لم يزل غير كامل لأنه في صدد الزيادة، والزيادة على ما هو لم يكمل بعد ـ وهو في حد النقصان ـ محال كما أن الزيادة على ما لا نهاية له محال أيضا. تبصرة الأدلة ق-۳۹۹/أ.

۶: "إن زيادة التصديق ونقصانه يجعلانه في مرتبة الشك والظن؛ وهذا غير مفيد في مقام الاعتقاد ".روح المعاني ۱۲۵/۹.له بلي خو اشاه انورشاه كشميري په خپل كتاب فيض الباري كي ليكيإن الإيمان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي، فله تعلقٌ عظيمٌ مع الأعمال، حتى إن ازديادَها مؤثر في زيادته، ونقصَانها في نقصانه، فأين هؤلاء من الإيمان؟ فكأنهم أرادوا بهذا القول أن لا يتهاون الناس في أمر الأعمال، ولذا تواتروا بذلك القول، وتتابعوا عليه، حتى صارَ علماً لأهل السنة والجماعة عندهم. ومن خالفهم في هذا القول رَمَوه بالإرجاء وغيره، لأنهم ابتلوا بهم، فمن خالفهم ولو في التعبير، أدخلوه في زمرتهم وحزبِهم، وزعَمُوه معيناً ونصيراً لهم.ثم جاء إمامنا الأعظم رحمه الله تعالى ورأى في زمنه فتنة الاعتزال والخروج، وكانوا يقولون: إن مرتكب الكبيرِ مخلد في النار، فأراد الردّ على هؤلاء المتوغلينَ في أمرِ الإيمان والمعطين الأعمال ما

ليس لها بحق، فلو قال: في مقابلتهم أيضاً كما قال السلف لكان إعانة لهم فغير عنوانهم، فقال: إن الإيمانَ لا يزيد ولا ينقص، فالأعمال ليس كما قلتم، بل هي وإن كانت أهم في نفسها، إلا أن أمرَ الإيمان أيضاً ليس بهينٍ، فهو أيضاً أمرٌ مستقلٌ وليس بتابع، بل أصلٌ وعليه يدور أمر النجاة. فلو لم يعمل أحدٌ طولَ عمره، وكان آخرُ كلامه: لا إله إلا الله، دخل الجنة، لا كما قلتم: إن الرجل لو آمن وصدق أيَ تصديق، ثم صدرت عنه كبيرة لا يغفر له فجعل الأعمال كالمطروح في العبارة فقط، دون الحقيقة ليظهرَ استقلالُ الإيمان وتماميته بدونها، فأراد أن يكشفَ عن حقيقة الحال لئلا ينخدع أحدٌ من عبارة السلف، فيجعل الأعمالَ داخلة في الإيمان، مع أنها كانت دخيلة، فينفي النجاة بترك الأعمال وليعلم أن القرآن لا يدل بمنطوقه إلا على زيادة الإيمان، أما على نقصانه فلا، إلا أن يؤخذ عنه باللزوم، ويقال: إن الإيمان إذا ثبتت فيه الزيادة أمكن فيه النقصان أيضاً.

وعند أبي داود حديث في كتاب الفرائض، عن معاذ رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الإسلام يزيدُ ولا يَنقُصُ». واستدل منه معاذ رضي الله تعالى عنه في قصة التوريث ونحوه. روى الزّبيدي عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه: أن الإيمان يزيد ولا ينقص، ولعله كلام في مرتبة محفوظة، كما هو ملحظ الإمام، وهي التي تقبلُ الزيادة باعتبار

الانبساط والانشراح، فلو كان مجرد الاتباع في التعبير شيئاً، فالاتباع بلفظ الحديث أولى كما رُوي عن الإمام رضي الله تعالى عنه. فيض الباري ج١ كتاب الايمان انظر للتفصيل عبد الباري على البخاري لشيخ الحديث والتفسير مفتي عبد الرازق كدنوي حفظه الله قال العيني في عمدة النوع الثالث في أن الإيمان هل يزيد وينقص وهو أيضا من فروع اختلافهم في حقيقة الإيمان فقال بعض من ذهب إلى أن الإيمان هو التصديق أن حقيقة التصديق شيء واحد لا يقبل الزيادة والنقصان وقال آخرون أنه لا يقبل النقصان لأنه لو نقص لا يبقى إيمانا ولكن يقبل الزيادة لقوله تعالى (وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا) ونحوها من الآيات وقال الداودي سئل مالک عن نقص الإيمان وقال قد ذكر الله تعالى زيادته في القرآن وتوقف عن نقصه وقال لو نقص لذهب كله وقال ابن بطال مذهب جماعة من أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص والحجة على ذلک ما أورده البخاري قال فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص وذكر الحافظ أبو القاسم هبة الله اللالكائي في كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وبه قال من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي وابن مسعودؓ ومعاذ وأبو الدرداء وابن عباس وابن عمر وعمار وأبو هريرة وحذيفة وسلمان وعبد الله بن

رواحة وأبو أمامة وجندب بن عبد الله وعمير بن حبيب وعائشة رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين كعب الأحبار وعروة وعطاء وطاوس ومجاهد وابن أبي مليكة وميمون بن مهران وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير والحسن ويحيى بن أبي كثير والزهري وقتادة وأيوب ويونس وابن عون وسليمان التيمي وإبراهيم النخعي وأبو البحتري وعبد الكريم الجريري وزيد بن الحارث والأعمش ومنصور والحكم وحمزة الزيات وهشام بن حسان ومعقل بن عبيد الله الجريري ثم محمد بن أبي ليلى والحسن بن صالح ومالک بن مغول ومفضل بن مهلهل وأبو سعيد الفزاري وزائدة وجرير بن عبد الحميد وأبو هشام عبد ربه وعبثر بن القاسم وعبد الوهاب الثقفي وابن المبارک وإسحاق بن إبراهيم وأبو عبيد بن سلام وأبو محمد الدارمي والذهلي ومحمد بن أسلم الطوسي وأبو زرعة وأبو حاتم وأبو داود وزهير بن معاوية وزائدة وشعيب بن حرب وإسماعيل بن عياش والوليد بن مسلم والوليد بن محمد والنضر بن شميل والنضر بن محمد وقال سهل بن متوكل أدركت ألف أستاذ كلهم يقول الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وقال يعقوب بن سفيان أن أهل السنة والجماعة على ذلک بمكة والمدينة والبصرة والكوفة والشام منهم عبد الله بن يزيد المقري وعبد الملک الماجشون ومطرف ومحمد بن عبيد الله الأنصاري والضحاک بن مخلد

وأبو الوليد وأبو النعمان والقعنبي وأبو نعيم وعبيد الله بن موسى وقبيصة وأحمد بن يونس وعمرو بن عون وعاصم بن علي وعبد الله بن صالح كاتب الليث وسعيد بن أبي مريم والنضر بن عبد الجبار وابن بكير وأحمد بن صالح وأصبغ بن الفرج وآدم بن أبي إياس وعبد الأعلى بن مسهر وهشام بن عمار وسليمان بن عبد الرحمن وعبد الرحمن بن إبراهيم وأبو اليمان الحكم بن نافع وحيوة بن شريح ومكي بن إبراهيم وصدقة بن الفضل ونظراؤهم من أهل بلادهم وذكر أبو الحسن عبد الرحمن بن عمر في كتاب الإيمان ذلک عن خلق قال وأما توقف مالک عن القول بنقصان الإيمان فخشيه أن يتناول عليه موافقة الخوارج وقال رسته ما ذاكرت أحدا من أصحابنا من أهل العلم مثل علي بن المديني وسليمان يعني ابن حرب والحميدي وغيرهم إلا يقولون الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وكذا روى عن عمير بن حبيب وكان من أصحاب الشجرة وحكاه اللالكائي في كتاب السنن عن وكيع وسعيد بن عبد العزيز وشريک وأبي بكر بن أبي عياش وعبد العزيز بن أبي سلمة والحمادين وأبي ثور والشافعي وأحمد بن حنبل وقال الإمام هذا البحث لفظي لأن المراد بالإيمان إن كان هو التصديق فلا يقبلهما وإن كان الطاعات فيقبلهما ثم قال الطاعات مكملة للتصديق فكل ما قام من الدليل على أن الإيمان لا يقبل الزيادة والنقصان كان

مصروفا إلى أصل الإيمان الذي هو التصديق وكل ما دل على كون الإيمان يقبل الزيادة والنقصان فهو مصروف إلى الكامل وهو مقرون بالعمل وقال بعض المتأخرين الحق أن الإيمان يقبلهما سواء كان عبارة عن التصديق مع الأعمال وهو ظاهر أو بمعنى التصديق وحده لأن التصديق بالقلب هو الاعتقاد الجازم وهو قابل للقوة والضعف فإن التصديق بجسمية الشبح الذي بين أيدينا أقوى من التصديق بجسميته إذا كان بعيدا عنا ولأنه يبتدىء في التنزل من أجلى البديهيات كقولنا النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان ثم ينزل إلى ما دونه كقولنا الأشياء المتساوية بشيء واحد متساوية ثم إلى أجلى النظريات كوجود الصانع ثم إلى ما دونه ككونه مرئيا ثم إلى أخفاها كاعتقاد أن العرض لا يبقى زمانين وقال بعض المحققين الحق أن التصديق يقبل الزيادة والنقصان بوجهين الأول القوة والضعف لأنه من الكيفيات النفسانية وهي تقبل الزيادة والنقصان كالفرح والحزن والغضب ولو لم يكن كذلك يقتضي أن يكون إيمان النبي وأفراد الأمة سواء وأنه باطل إجماعا ولقول إبراهيم عليه السلام (ولكن ليطمئن قلبيؔ) الثاني التصديق التفصيلي في إفراد ما علم مجيئه به جزء من الإيمان يثاب عليه ثوابه على تصديقه بالآخر وقال بعضهم في هذا المقام الذي يؤدي إليه نظري أنه ينبغي أن يكون الحق الحقيق بالقبول أن الإيمان

بحسب التصديق يزيد بزيادة الكمية المعظمة وهي العدد قبل تقرر الشرائع بأن يؤمن الإنسان بجملة ما ثبت من الفرائض ثم يثبت فرض آخر فيؤمن به أيضا ثم وثم فيزداد إيمانه أو يؤمن بحقية كل ما جاء به النبي إجمالا قبل أن تبلغ إليه الشرائع تفصيلا ثم تبلغه فيؤمن بها تفصيلا بعد ما آمن به إجمالا فيزداد إيمانه فإن قلت يلزم من هذا تفضيل من آمن بعد تقرير الشرائع على من مات في زمن الرسول من المهاجرين والأنصار لأن إيمان أولئک أزيد من إيمان هؤلاء قلت لا نسلم أن هذه الزيادة سبب التفضيل في الآخرة وسند المنع أن كل واحد من هذين الفريقين مؤمن بجميع ما يجب الإيمان به بحسب زمانه وهما متساويان في ذلک وأيضا إنما يلزم تفضيلهم على الصحابة بسبب زيادة عدد إيمانهم لو لم يكن لإيمانهم ترجيح باعتبار آخر وهو قوة اليقين وهو ممنوع لأن لإيمانهم ترجيحا ألا ترى إلى قوله لو وزن إيمان أبي بكر مع إيمان جميع الخلق لرجح إيمان أبي بكر رضي الله عنه ولا ينقص الإيمان بحسب العدد قبل تقرر الشرائع ولا يلزم ترک الإيمان بنقص ما يجب الإيمان به ويزيد وينقص بحسب العدد بعد تقرر الشرائع بتكرار التصديق والتلفظ بكلمتي الشهادة مرة بعد أخرى بعد الذهول عنه تكرارا كثيرا أو قليلا ويزيد وينقص مطلقا أي قبل تقرر الشرائع وبعده بحسب الكيفية أي القوة والضعف بحسب ظهور

أدلة حقية المؤمن به وخفائها وقوتها وضعفها وقوة اعتقاد المقلد في المقلد وضعفه وروى عن بعض المحققين أنه قال الأظهر أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ولهذا يكون إيمان الصديقين والراسخين في العلم أقوى من إيمان غيرهم بحيث لا تعتريهم الشبهة ولا يزلزل إيمانهم معارض ولا تزال قلوبهم منشرحة للإسلام وإن اختلفت عليهم الأحوال وايضا قال العيني في باب زيادة الإيمان ونقصانه)أي هذا باب في بيان زيادة الإيمان ونقصانه و باب مرفوع مضاف قطعا وجه المناسبة بين البابين من حيث إن المذكور في الباب الأول أحبية دوام الدين إلى الله تعالى والمذكور في هذا الباب زيادة الإيمان ونقصانه فلا شك أن يزداد الإيمان بدوام العبد على أعمال الدين وينقص بتقصيره في الدوام سيما هذا على مذهب البخاري وجماعة من المحدثين وأما على قول من لا يقول بزيادة الإيمان ونقصانه فإنه أيضا يوجد الزيادة بالدوام والنقص بالتقصير فيه ولكنهما يرجعان إلى صفة الإيمان لا إلى ذاته كما عرف في موضعهو قول الله تعالى وزدناهم هدى ويزداد الذين آمنوا إيمانا وقال اليوم أكملت لكم دينكم فإذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص وقول مجرور عطف على قوله زيادة الإيمان وقوله الثاني أيضا عطف عليه والتقدير باب في بيان زيادة الإيمان وبيان نقصانه وبيان قول الله تعالى وزدناهم هدى (

الكهف ١٣) وبيان قوله تعالى ويزداد الذين آمنوا إيمانا (المدثر ٣١) ثم إنه قال أليوم أكملت لكم دينكم (المائدة ٣) بلفظ الماضي ولم يقل وقوله اليوم أكملت لكم دينكم على أسلوب أخويه لأن الغرض منه ما هو لازمه وهو بيان النقصان والاستدلال به على أن الإيمان كما تدخله الزيادة فكذلك يدخله النقصان لأن الشيء إذا قبل أحد الضدين لا بد وأن يقبل الضد الآخر وبين ذلك بقوله فإذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص بخلاف ما تقدم من الآيتين فإن المراد منهما إثبات الزيادة تصريحا لا استلزاما لأن الزيادة مصرحة فيهما بخلاف الآية الثالثة فإن الصريح فيها الكمال الذي يقابله النقصان وهو يفهم منه التزاما لا صريحا ولما كان الباب مترجما بزيادة الإيمان ونقصانه احتج على الزيادة بصريح الآيتين وعلى النقصان بالآية الثالثة بطريق الاستلزام وقد ذكر الآيتين المتقدمتين في باب أمور الإيمان عند قوله كتاب الإيمان وقد قلنا أنه لو ذكر ما يتعلق بأمور الزيادة والنقصان في باب واحد إما هناك وإما ههنا كان أنسب ولكنه عقد في باب أمور الإيمان هذا الباب ههنا لأجل المناسبة التي ذكرناها آنفا فالآية الأولى في سورة الكهف والثانية في سورة المدثر والثالثة في سورة المائدة وقد مر الكلام في الآيتين الأوليين هناك فإن قلت دلالة الآية الثانية ظاهرة على زيادة الإيمان فكيف تدل الأولى وليس

فيها إلا زيادة الهدى وهي الدلالة الموصولة إلى البغية ويقال هي الدلالة مطلقا قلت زيادة الهدى مستلزمة للإيمان أو المراد من الهدى هو الإيمان وقال ابن بطال هذه الآية يعني قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم المائدة ٣) حجة في زيادة الإيمان ونقصانه لأنها نزلت يوم كملت الفرائض والسنن واستقر الدين وأراد الله عز وجل قبض نبيه فدلت هذه الآية أن كمال الدين إنما يحصل بتمام الشريعة فتصور كماله يقتضي تصور نقصانه وليس المراد التوحيد ولوجوده قبل نزول الآيةفالمراد الأعمال فمن حافظ عليها فإيمانه أكمل من إيمان من قصر قلت هذه الآية لا تدل أصلا على زيادة الدين ولا على نقصانه لأن المراد أكملت لكم شرائع دينكم وتعليل ابن بطال على ما ادعاه دليل لما قلنا وحجة عليه لأنه قال لأنها نزلت يوم كملت الفرائض والسنن واستقر الدين ولم يقل أحد إن الدين كان ناقصا إلى وقت نزول هذه الآية حتى أكمله في هذا اليوم وإنما المراد إكمال شرائع الدين في هذا اليوم لأن الشرائع نزلت شيئا فشيئا طول مدة النبوة فلما كملت الشرائع قبض الله نبيه عليه السلام وهو أيضا صرح به بقوله وليس المراد التوحيد لوجوده قبل نزول الآية فإن ادعى أن الأعمال من الإيمان فليس يتصور لأنه يلزم أن يكون كمال الإيمان في هذا اليوم وقبله كان ناقصا لأن الشرائع التي هي الأعمال ما كملت إلا في هذا اليوم وقال الزمخشري أكملت

لكم دينكم (المائدة ۳) كفيتكم أمر عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول الملوك اليوم كمل لنا الملك وكمل لنا ما نريد إذا كفوا من ينازعهم الملك ووصلوا إلى أغراضهم ومباغيهم أو أكملت لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد والاجوبة عن دلائل الخالفين كلهم مذكورفي عمدة القاري وان شئت التفصيل فارجع اليه كومه فتوای دكفرچی ده هغه متوجه ومعتزلة اوخوارج ته ده هغه ترک دعمل خروج دايمانه بولي اودا خلاف دنصوص صريحه ؤده نوورته كفرويل جائزدي نه محدثين كرام هغه ترک عمل كفرنه بولي وګوري عبدالباري تقريرالبخاري لشيخ مفتي عبدالرازق الكدنوي

خشت اول چون نهد معمار کج .... تا ثریا میرود دیوار کج

(۱۷) پوښتنه : كتاب وائي : فلعنة ربنا اعدادرمل على من رد قول ابي حنيفة (الدرالمختار ج۱ص۶۳) ترجمه : نوزموږ درب لعنت دي وي دريګو په شميرپرهغه چاچي د ابي حنيفة رحمه الله قول ردوي دبلي خوا په كتابوكي راځي چي دامت اختلاف رحمت دی (مقدمة ردالمحتار ج۱ص۱۲۹) نوكه دامت اختلاف رحمت وي نو دهغه دلاسته راوړلو لپاره به خامخا دامام ابي حنيفة رحمه الله سره اختلاف كيږي له بلي خوا د امام أبوحنيفه رح سره د خلګو اختلافونه ډېر دي

چې پر دوه ډوله تقسیمېږي ۱ د نورو مذهبونو اختلافونه د فقه په کتابوکي خلافا للشافعي رح، خلافا لمالک بیخي ډېر لیدل کېږي، د تبلیغي جماعت بنسټ ایښودونکي شیخ زکریا صاحب فرماي په څلور رکعته لمونځ کي له نیت تړلو څخه بیا ترسلام گرزولو تقریبا دوه سوه] ۲۰۰ [مسئلې د څلورو امامانو په نزد داسې مختلف فیه دي چې زما تر کمزوري نظر نه هم تیري سوي). (فضائل أعمال فضائل تبلیغ شپږم فصل ص ۹۹۴) نو آیا دا د لعنت ښرا یوازي هغه خلکو ته ده چي ځان د امام صاحب رح مذهبیان بولي، او که هر چا ته شاملېږي

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

ښاغلي معترض چي دلته کوم عبارت رانقل کړیدی هغه د قصیدی څخه د عبدالله ابن مبارک) رح) ذی، چی په مدحه کی یی د امام اعظم (رح) ویلی ده او بیا چی معترض ته کومه شبهه پیدا سویده ددی څخه دا معلومیږی، چی معترض د کتاب بحث تر آخره ندی کتلئ ځکه چی دهمدی کتاب په شرح ردالمحتارکی یی دده دشک چی لیکلی یی دی: {دغه ښرا اولعنت به چاته متوجه وی؟ ځکه د امام ابوحنیفه قول خودده شاگردان هم رده وی، نور ائمه یی هم رده وی، نوگویا دغه ښرا ویارانو او نورو امامانو ته متوجه ده.. ازاله کړیده خودا چی دی نه په پوهیږی، هغه دده خپل تقصیردی تاسو گوری چی

ردالمحتار ځـــــه وایــــــی؟

)فلعنة ربنا أعداد رمل علی من رد قول أبي حنیفة).أيْ عَلی مَنْ رَدّ مَا قَالَهُ مِنْ الْأَحْكَامِ الشّرْعِيّةِ مُحْتَقِرًا لَهَا ، فَإِنّ ذَلِكَ مُوجِبٌ لِلطّرْدِ وَالْإِبْعَادِ ، لَا بِمُجَرّدِ الطّعْنِ فِي الِاسْتِدْلَالِ ؛ لِأَنّ الْأَئِمّةَ لَمْ تَزَلْ يَرُدُّ بَعْضُهُمْ قَوْلَ بَعْضٍ.ردالمحتار جلد۱ صفحه ۱۵۲ ترجمه پس لعنت درب زمونږ دی وی په اندازه دریګونو پر هغه چا چی رد کی قول دابی حنیفه)یعنی لعنت دی پر هغه چاوی چی رد کی هغه قول دامام صاحب(رح) کوم چی ده په احکام شرعیه وو کی کړیدی، پخاطر داهانت او سپکاوی ځکه دغه کار موجب ده ترټلو اولیری کیدلودی، نه په تنها طعن سره په استدلال کی، ځکه ائمه (رح) همیشه بعضی قول دبعضو رده وی .خلاصه دخبری داده چی که یو رښتنی مجتهد او رښتنی علمی شخصیت څېړونکی قول دامام ابوحنیفه (رح) رده وی، داسړی تردی لعن لاندی داخل ندی، خو که یی پخاطر دسپکاوی اویا تعصب رده وی (لکه اوسنی سلفیان اووهابیان)نو بیا هغه سړی تردغه لعن لاندی داخل دی. او دامعلومه خبره ده چی دفقه دائمه وو ترمابین چی کوم اختلاف شته هغه تعصبی او تعسفی اختلاف ندئ بلکه اجتهادی اختلاف دی چی هغه په هیڅ صورت مذموم او بد ندئ، او دیوبل تر طعن لاندی ندئ .داچی معترض دامام صاحب دشاګردانو ، اویا داهل مذهب دعلماؤ اختلاف دحضرت

امام صاحب سره رانقل کړی ، بیایی په خپل ګمان ځوو همی پوښتنی کړی، چی مقصدیی دغه دی چی تاسو او ستاسونورو امامانو نوولی دامام صاحب دقول څخه مخالفت کړی؟. او په دي حقله کتاب داوائي الحكمة في مخالفة تلامذته له أنه رأي صبيا يلعب في الطين فحذره من السقوط، فاجابه بأن: احذر أنت السقوط، فإن في سقوط العالم سقوط العالم، فحينئذ قال لاصحابه: إن توجه لكم دليل فقولوا به، فكان كل يأخذ برواية عنه ويرجحها ، وهذا من غاية احتياطه وورعه، درالختار جلد۱ صفحه ۷۲ . ترجمه: حکمت په مخالفت کی دشاګردانو دامام صاحب سره دادی چی امام صاحب یوماشوم ولیدی چی په ختو(ګلو)کی یی سات تیروی، نوامام صاحب دی منع کی دلویدلو(غوځاریدلو) څخه، نوماشوم ورته ځواب ورکی: چی ته خپل ځان دلویدلوڅخه وژغوره ځکه سقوط دعالِم سقوط دعالَم دی، نوپدی وقت امام صاحب وخپلوملګروته وویل: کچیری ستاسومخ ته کوم دلیل راغی نوتاسو په هغه باندی قول وکی، نوداسی سوه چی هریوه دده دشاګردانو څخه اخذکوی په یو روایت سره دامام صاحب څخه اوهغه ته یی ترجیح ورکول، اوداکار دامام صاحب ډیراحتیاط اوتقوا څخه وو .

اوبیاوګوری عبارت د ردالمحتارچی څه یی لیکلی دی؟ :قَوْلُهُ

: فَقُولُوا بِهِ) وَكَانَ كَذَلِكَ ، فَحَصَلَ الْمُخَالَفَةُ مِنَ الصَّاحِبَيْنِ فِي نَحْوِ ثُلُثِ الْمَذْهَبِ ، وَلَكِنَّ الْأَكْثَرَ فِي الِاعْتِمَادِ عَلَى قَوْلِ الْإِمَامِ ط . قَوْلُهُ : فَكَانَ كُلٌّ يَأْخُذُ بِرِوَايَةٍ عَنْهُ) أَيْ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلٌ خَارِجٌ عَنْ أَقْوَالِهِ ؛ وَلِذَا قَالَ فِي الْوَلْوَالِجِيَّةِ مِنْ كِتَابِ الْجِنَايَاتِ قَالَ أَبُو يُوسُفَ : مَا قُلْت قَوْلًا خَالَفْت فِيهِ أَبَا حَنِيفَةَ إلَّا قَوْلًا قَدْ كَانَ قَالَهُ . وَرَوَى عَنْ زُفَرَ أَنَّهُ قَالَ : مَا خَالَفْت أَبَا حَنِيفَةَ فِي شَيْءٍ إلَّا قَدْ قَالَهُ ثُمَّ رَجَعَ عَنْهُ ، فَهَذَا إشَارَةٌ إلَى أَنَّهُمْ مَا سَلَكُوا طَرِيقَ الْخِلَافِ ، بَلْ قَالُوا مَا قَالُوا عَنْ اجْتِهَادٍ وَرَأْيٍ اتِّبَاعًا لِمَا قَالَهُ أُسْتَاذُهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ . ردالمحتار جلد۱ صفحه ۱۲۵ ترجمه:(دا قول دده: چی وایی تاسو په هغه سره قول وکړی) او دا غسی هم وه، نو مخالفت راغی دصاحبینو څخه په اندازه کی دده دریمی حصه دمذهب، خو مګر اکثر اعتماد اوباور پر قول دامام صاحب دی .او دا قول دده: نو داسی سوه چی هریوه ددوی څخه عمل په یو روایت دامام صاحب څخه کوی یعنی دده دیوه شاګرد لپاره هم داسی قول نشته چی هغه دی دامام صاحب داقوالو څخه خارج وی، نو پدی خاطر یی په ولوالجیه کتاب الجنایات کی ویلی دی :چی امام ابویوسف (رح) وفرمایل: ما هیڅ قول ندی کړی چی په هغه کی می دامام ابوحنیفه (رح) سره مخالفت کړئ وی مګر کوم قول چی دده خپله

کړئ دئ. اوداامام زفر(رح) څخه روایت راغلي دی: چې ده وویل: مادا امام ابوحنیفه مخالفت په هیڅ شی کی ندی کړی مګرکوم قول چې ده کړی بیایی وروسته دهغه څخه رجوع کړی وی. نوپدی کی اشاره ودی ته ده چې دده ټولو شاګردانو داامام صاحب دمسلک خلاف لاره نده غوره کړی، بلکه دوی په اجتهاداو فکرباندی هغه خبره کړی کوم چې ددوی استاذ کړی. او یامراددلته داختلاف دامت څخه اختلاف دمجتهدینو په فروع کې دی نه په اصولو کې کمافي الشامي ج۱ص۵۰(قَوْلُهُ: بِأَنَّ الِاخْتِلَافَ) أَيْ بَيْنَ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْفُرُوعِ لَا مُطْلَقِ الِاخْتِلَافِ .مَطْلَبٌ فِي حَدِيثِ { اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ } .(قَوْلُهُ : مِنْ آثَارِ الرَّحْمَةِ) فَإِنَّ اخْتِلَافَ أَئِمَّةِ الْهُدَى تَوْسِعَةٌ لِلنَّاسِ كَمَا فِي أَوَّلِ التَّتَارْخَانِيَّة ، وَهَذَا يُشِيرُ إلَى الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ ، وَهُوَ { اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ } قَالَ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ : رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ مُنْقَطِعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِلَفْظِ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { مَهْمَا أُوتِيتُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَالْعَمَلُ بِهِ لَا عُذْرَ لِأَحَدٍ فِي تَرْكِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَسُنَّةٌ مِنِّي مَاضِيَةٌ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ سُنَّةٌ مِنِّي فَمَا قَالَ أَصْحَابِي ، إنَّ أَصْحَابِي بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ ، فَأَيُّمَا أَخَذْتُمْ بِهِ اهْتَدَيْتُمْ ، وَاخْتِلَافُ أَصْحَابِي لَكُمْ رَحْمَةٌ } وَأَوْرَدَهُ

ابْنُ الْحَاجِبِ فِي الْمُخْتَصَرِ بِلَفْظِ { اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ لِلنَّاسِ } وَقَالَ مُنْلَا عَلِيّ الْقَارِي : إِنَّ السُّيُوطِيّ قَالَ : أَخْرَجَهُ نَصْرٌ الْمَقْدِسِيّ فِي الْحُجَّةِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الرِّسَالَةِ الْأَشْعَرِيَّةِ بِغَيْرِ سَنَدٍ ، وَرَوَاهُ الْحَلِيمِيُّ وَالْقَاضِي حُسَيْنٌ وَإِمَامُ الْحَرَمَيْنِ وَغَيْرُهُمْ ، وَلَعَلَّهُ خَرَجَ فِي بَعْضِ كُتُبِ الْحُفَّاظِ الَّتِي لَمْ تَصِلْ إِلَيْنَا . وَنَقَلَ السُّيُوطِيّ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : مَا سَرَّنِي لَوْ أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْتَلِفُوا ؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَخْتَلِفُوا لَمْ تَكُنْ رُخْصَةً . وَأَخْرَجَ الْخَطِيبُ أَنَّ هَارُونَ الرَّشِيدَ قَالَ لِمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ نَكْتُبُ هَذِهِ الْكُتُبَ يَعْنِي مُؤَلَّفَاتِ الْإِمَامِ مَالِكٍ وَنُفَرِّقُهَا فِي آفَاقِ الْإِسْلَامِ لِنَحْمِلَ عَلَيْهَا الْأُمَّةَ ، قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ اخْتِلَافَ الْعُلَمَاءِ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ ، كُلٌّ يَتَّبِعُ مَا صَحَّ عِنْدَهُ ، وَكُلُّهُمْ عَلَى هُدًى ، وَكُلٌّ يُرِيدُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَتَمَامُهُ فِي [كَشْفِ الْخَفَاءِ وَمُزِيلِ الْإِلْبَاسِ] لِشَيْخِ مَشَايِخِنَا الشَّيْخِ إِسْمَاعِيلَ الْجِرَاحِيِّ

.وكذا في الطحطاوي ج ص)

(۱۸) پوښتنه : كتاب راوړي دي، حنفي ارتحل الى مذهب الشافعي يعزر(فتاوى عالمكيريه ج۲ص۱۲۹)

اودبلي خواكتاب راوړي دي ،ويستوي فيه الحنفي والشافعي

(ردالمختار ج۳ص۲۰۹) يعني في التعزيرعن خروج المذهب

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

خلاصه: كه يو سړى وبل مذهب ته واوړي دغرض دنيوي دوجه مثلالكه يوه ښځه شافعي مذهبه وحنفي ته ووائي چي ته شافعي مذهبه سه نوبيا زه ستاسره نكاح كوم نوكه حنفي ددي مطلب لپاره شافعي مذهبه سي نودى ګناه ګاردي اوتعزيربه وركول كيږي ځكه په دي كي استخفاف ددين دى او كه يو سړى وبل مذهب ته واوړي دغرض محمود دوجه يعني ده ته حق معلوم شي په دليل اواجتهادسره نوبياده ته ثواب وركول كيږي كماقال البحراوي مصحح عالمګيري في هامش عالمګيري ج۲ص۱۲۹ يعزراي اذاكان ارتحاله لالغرض محمودشرعا الشامي ج۳ص۲۰۸إذا رتحل إلى غيرمذهبه قوله (ارتحل إلى مذهب الشافعي يعزر) أي إذا كان ارتحاله لا لغرض محمود شرعا لما في التاترخانية حكى أن رجلا من أصحاب أبي حنيفة خطب إلى رجل من أصحاب الحديث ابنته في عهد أبي بكر الجوزجاني فأبى إلا أن يترك مذهبه فيقرأ خلف الإمام ويرفع يديه عند الانحطاط ونحو ذلك فأجابه فزوجه فقال الشيخ بعد ما سئل عن هذه وأطرق رأسه النكاح جائز ولكن أخاف عليه أن يذهب إيمانه وقت النزع لأنه استخف بمذهبه الذي هو حق عنده وتركه لأجل جيفة منتنة ولو أن رجلا برىء من مذهبه باجتهاد

وضح له كان محمودا مأجورا أما انتقال غيره من غير دليل بل بما يرغب من عرض الدنيا وشهوتها فهو المذكوم الآثم المستوجب للتأديب والتعزير لارتكابه المنكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه اهٰ ملخصا وفيها عن الفتاوى النسفية الثبات على مذهب أبي حنيفة خير وأولى قال وهذه الكلمة أقرب إلى الألفة اه وفي آخر التحرير للمحقق ابن الهمام مسألة لا يرجع فيما قلد فيه أي عمل به اتفاقا وهل يقلد غيره في غيره المختار نعم للقطع بأنهم كانوا يستفتون مرة واحدا ومرة غيره غير ملتزمين مفتيا واحدا فلو التزم مذهبا معينا كأبي حنيفة والشافعي فقيل يلزم وقيل لا وقيل مثل من لم يلتزم وهو الغالب على الظن لعدم ما يوجبه شرعا اه ملخصا قال شارحه المحقق ابن أمير حاج بل الدليل الشرعي اقتضى العمل بقول المجتهد وتقليده فيه فيما احتاج إليه وهو { فاسألوا أهل الذكر } سورة النحل الآية ۴۳ والسؤال إنما يتحقق عند طلب حكم الحادثة المعينة فإذا ثبت عنده قول المجتهد وجب عمله به وأما التزامه فلم يثبت من السمع اعتباره ملزما إنما ذلك في النذر ولا فرق في ذلك بين أن يلتزمه بلفظه أو بقلبه على أن قول القائل مثلا قلدت فلانا فيما أفتى بتعليق التقليد والوعد به ذكره المصنف اه مطلب العامي لا مذهب له قلت وأيضا قالوا العامي لا مذهب له مذهب مفتيه وعلله في شرح التحرير بأن

المذهب إنما يكون لمن له نوع نظر واستدلال وبصر بالمذهب على حسبه أو لمن قرأ كتابا في فروع ذلك المذهب وعرف فتاوى إمامه وأقواله وأما غيره ممن قال أنا حنفي أو شافعي لم يصر كذلك بمجرد القول كقوله أنا فقيه أو نحوي اه وتقدم تمام ذلك في المقدمة أول هذا الشرح وإنما أطلنا في ذلك لئلا يغتر بعض الجهلة بما يقع في الكتب من إطلاق بعض العبارات الموهمة خلاف المراد فيحملهم على تنقيص الأئمة المجتهدين فإن العلماء حاشاهم الله تعالى أن يريدوا الازدراء بمذهب الشافعي أو غيره بل يطلقون تلك العبارات بالمنع من الانتقال خوفا من التلاعب بمذاهب المجتهدين نفعنا الله تعالى بهم وأماتنا على حبهم آمين يدل لذلك ما في القنية رامزا لبعض كتب المذهب ليس للعامي أن يتحول من مذهب إلى فصل قبول من الشهادات قوله (قذف بالتعريض) كأن قال أنا لست بزان يعزر لأن الحد سقط للشبهة وقد ألحق الشين بالمخاطب لأن المعنى بل أنت زان فيعزر وظاهر التقييد بالقذف أنه لو شتم بالتعريض لا يعزر (فله قيمة النقصان) أي له قدر ما نقص من قيمتها ولم يذكر أنه يحد أو لا لعلمه مما مر في بابه وتقدم قبيل باب الشهادة وايضا في الشامي ج۴ص۴۲۴ قوله (ولا من انتقل من مذهب أبي حنيفة الخ) أي استخفافا لأنه لا يكون أهلا للشهادة فلا يعتمد عليه منح وتقدم في باب التعزير أن من

ارتحل إلى مذهب بدون حاجة شرعية يعزر فكان ذلک معصية موجبة لرد شهادته ولأنه ليس للعامي أن يتحول من مذهب إلى مذهب ويستوي فيه الحنفي والشافعي وقيل لمن انتقل إلى مذهب الشافعي ليزوج له أخاف أن يموت مسلوب الإيمان لإهانته بالدين بجيفة قذرة قنية من كتاب الكراهية وفي آخر هذا الباب من المنح وإن انتقل إليه لقلة مبالاة في الاعتقاد والجرأة على الانتقال من مذهب إلى مذهب كما يتقوله ويميل طبعه إليه لغرض يحصل له فإنه لا تقبل شهادته اهـ فعلم بمجموع ما ذكرناه أن ذلک غير خاص بانتقال الحنفي وأنه إذا لم يكن لغرض صحيح فافهم ولا تكن من المتعصبين فتحرم بركة الأئمة المجتهدين نفعنا الله تعالى بهم أجمعين في الدنيا والآخرة آمين.

(۱۹) پوښتنه : امام سرخسي وايي: په حديث کې راغلي :أصحابى كا النجوم بايهم اقتديتم اهتديتم،

(المبسوط للسرخسى كتاب ادب القاضى ج۱۲ ص۸۳، ومقدمة المحيط البرهانى ج۱ص۲۸)

ترجمه: زما صحابه داسې دي لکه ستورې په هريوه پسې اقتداء وکړئ هدايت کيږئ، داحنافو په اصول الفقه کې په دې حديث دليل نيسي او زياتوي: وقد تكلمو عليه لكن لا ضير، فان له طرقا كثيرة، وبمثلها يبلغ درجة الحسن، مسلم الثبوت مع شرحه

فواتح الرحموت (الاكثر على ان الاصل فى الصحابة العدالة) ج۲ص۱۵۷)

ترجمه: خلک ددې حديث پرضد ږغيدلی، خو هيڅ پروا نسته، ځکه دا حديث ډير سندونه لری او دداسی سندونو په وجه دحسن درجې ته رسی، بل ځای همدا کتاب دخپل مخالفينو خبره نقلوی بيا رد پرکوی داسی وايي: قائلو كون اتفاق الشيخين اجماعا قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اقتدوا بالذين من بعدی أبی بكر وعمر) رواه احمد، فمخالفتهم حرام، والذين قالوا: ان اتفاق الخلفاء الأربعة اجماع، قالوا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين عضوا عليها بالنواجذ، رواه احمد، فمخالفة طريقتهم حرام، قلنا: هذا خطاب للمقلدين فلايكون حجة على المجتهدين وبيان لإهلية الاتباع لا حصر الاتباع فيهم، وعلى هذا فالأمر للاباحة أوالندب، واحد هذين التأويلين ضروری، لأن المجتهدين كانوا يخالفونهم، والمقلدون كانوا قد يقلدون غيرهم، ولم ينكر عليهم أحد، لا الخلفاء انفسهم ولا غيرهم فعدم حجية قولهم كان معتقدهم، وبهذا اندفع ماقيل: ان الايجاب ينافى هذا التأويل، الخ واما المعارضة بأصحابی كالنجوم الخ وخذوا شطر دينكم من هذه الحميراء، فتدفع بأنهما ضعيفان لايصلحان للعمل فضلا

عن معارضة الصحاح ، اما الحديث الاول فلم يعرف ، قال ابن حزم فی رسالته الكبرى : مكذوب موضوع باطل ، وبه قال احمد والبزار ، واما الحديث الثانی فقال الذهبی : هو من الاحاديث الواهية التی لايعرف لها سند ، الخ

(مسلم الثبوت مع شرحه فواتح الرحموت مبحث الاجماع ج١ص٢٣١-٢٣٢)

په ليکه د نبانی سوی ځای ترجمه: ددی وجی چی مجتهدينو د خلفاء راشدينو بغير د نورو تقليد کوی او هيچا اعتراض نه پرکوی، نه خلفاء راشدينو نه بل چا ، نو د خلفاء راشدينو د خبری نه حجتيت د دوئ دواړو طرفو عقيده وه ، هغه خبره درواغ ده چی وايی زما اصحاب لکه ستوری داسی دی په هر يوه پسی چی اقتداء وکئ هدايت کيږئ ، دا خبره ددې لپاره سوی چی د شريعت دليلونه فقط څلور سی : کتاب الله وسنت رسول ، اجماع ، قياس ، ځکه د خليفه راشد يا بل صحابی خبره که دليل سی بيا خو د شريعت دليلونه تر څلور ډيريږی ، خپله امام سرخسی وايی : القود فی القسامة من امور الجاهلية اول من قضی به معاوية ، (المبسوط للسرخسی کتاب الديات باب القسامة ج٦ص١٠٩)

ترجمه : په قسامت کی قصاص د جاهليت (تر اسلام مخکی زمانی) د کارو څخه دی ، اول څوک چی په دې يی فيصله وکړه

معاویه دی، د حنفی اصولو کتاب وایی: أجمع المحققون على منع العوام من تقليد الصحابة،
مسلم الثبوت مع شرحه فواتح الرحموت ج۲ص۴۰۷)
ترجمه: محققینو اجماع کړی ده پردی خبره چی عوام به داصحابو د تابعداری څخه منع کیږی، نظام الدین الشاشی حنفی وایی: وتحقيق ذلک فيما روي عن علي بن أبي طالب أنه قال كانت الرواة على ثلاثة أقسام
۱ - مؤمن مخلص صحب رسول الله صلى الله عليه و سلم وعرف معنى كلامه
۲ - وأعرابي جاء من قبيلة فسمع بعض ما سمع ولم يعرف حقيقة كلام رسول الله صلى الله عليه و سلم فرجع إلى قبيلته فروى بغير لفظ رسول الله صلى الله عليه و سلم فتغير المعنى وهو يظن أن المعنى لا يتفاوت
۳ - ومنافق لم يعرف نفاقه فروى مالم يسمع وافترى فسمع منه أناس فظنوه مؤمنا مخلصا فرووا ذلک واشتهر بين الناس ،(اصول الشاشی البحث الثانی السنة ص۷۲)
دارنګه د صحابه کرامو په هکله ملاجیون حنفی وایی: وان كان مجهولا ای فی رواية الحديث والعدالة لا فی النسب بان لم يعرف الا بحديث او حديثين كوابصة بن معبد ،،،،،،،
بیا یی علی رض ته دا خبره نسبت کړی چی هغه د معبد بن سنان

په هکله ویلی :دی پرخپلو پوندو بولی کوی،
(نور الانوار قسم السنة بیان احوال الراوی ص۱۸۰)
امام طحاوی حنفی دیو رکعت وترو په هکله ویلی : قد روی عن بن عباس رضي الله عنهما في فعل معاوية هذا ما يدل على إنكاره إياه عليه وذلک أن أبا غسان مالک بن يحيى الهمداني حدثنا قال ثنا عبد الوهاب عن عطاء قال أنا عمران بن حدير عن عكرمة أنه قال كنت مع بن عباس عند معاوية نتحدث حتى ذهب هزيع من الليل فقام معاوية فركع ركعة واحدة فقال بن عباس من أين ترى أخذها الحمار؟
(شرح معانی الاثار للطحاوی باب الوتر ج۱ص۱۴۱)
ترجمه :معاویه ولاړ سو یو رکعت وتر یی وکړه، نو ابن عباس وویل: څه فکر کوی چی دا خره دا د کومه ځایه أخیستی دی؟
تفتازانی صاحب وایی: ذكر بعضهم أن الصحابي اسم لمن اشتهر بطول صحبة النبي عليه الصلاة والسلام على طريق التتبع له, والأخذ منه وبعضهم أنه اسم لمؤمن رأى النبي عليه السلام سواء طالت صحبته أم لا إلا أن الجزم بالعدالة مختص بمن اشتهر بذلک, والباقون كسائر الناس فيهم عدول وغير عدول،(التلويح على التوضيح مبحث السنة ج۲ص۱۰)
داوروستۍ خبری دهغه تفتازانی صاحب دی چی دشرح عقائد مصنف دی دغه دواړه کتابونه ئی داحنافو ملکرو دتعلیمی

نصاب د اصول او عقیدې په برخه کې مقرر دی،

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

په مسلم الثبوت کې چې یو ځای کې وایي چې دا خطاب مقلدینو ته دی یعنی مقلدین دی دصحابه کرامو تقلید وکړي هغه تقلید دشیخینو یا دخلفاء راشدینو مراد دی،صراحةً په دغه دوو(۲) حدیثو کې ذکر سوی هغه دوتړه حدیث په سوال کې ذکر دی او بل ځای کې چې مسلم الثبوت وایي چې عوام الناس دس دصحابه کرامو تقلید نه کوي هغه مطلقاً صحابه کرام مراد دی یعنی عوام الناس دس دصحابه کرامو تقلید نه کوي ځکه عوام الناس په ناسخ او منسوخ نه پوهیږي، کیدای سی عوام الناس به په منسوخ کې دصحابه کرامو تقلید وکړي، ،دسوال دبل جزء جواب:په یو ځای کې مسلم الثبوت وایي چې حدیث دا اقتدیتم اهتدیتم دحسن مرتبې ته رسیږي داخبره یې په متابعت دقول دغیر کړې ده او په ځای کې چې پر حدیث رد کوي هغه دده خپل تحقیق دی، او دوهمه خبره یې صحیح ده ځکه په مرقات او نورو کتابونو کې هم دغه حدیث ضعیف یا موضوعي بلل سوی دی ، قال ابن الربیع اعلم أن حدیث أصحابي کالنجوم بأیهم اقتدیتم اهتدیتم أخرجه ابن ماجه کذا ذکره الجلال السیوطي في تخریج أحادیث الشفاء ولم أجده في سنن ابن ماجه بعد البحث عنه وقد ذکره ابن حجر العسقلاني في تخریج أحادیث

الرافعي في باب أدب القضاء وأطال الكلام عليه وذكر أنه ضعيف واه بل ذكر عن ابن حزم أنه موضوع باطل.......ثم قال: وتكلم على هذا الحديث ابن السبكي في شرح ابن الحاجب الأصلي في الكلام على عدالة الصحابة ولم يعزه لابن ماجه(مرقات ج١١ ص١٢٣)

په اصول الشاشي کی چی علی رض پر بعض راویانو صحابه کرامو جرح کړی ده یا په نورالانوار کی علی، رض ویوه راوی ته دبوال علی عقبیه نسبت کړی دی یا امام طحاوی دابن عباس رض نسبت دحمار و معاویه رض ته ذکر کړی دی، داټول دری واړه کارونه صحابه کرامو په خپل مینځ کی کړی دی، احنافو داخبری نه دی کړی پرموږ باندی دټولو صحابه کرامو قدر او احترام لازم دی، الحكم الثاني: هل يجب البحث عن عدالة الصحابة في الشهادة والرواية؟

استدل بعض العلماء بالآية الكريمة على أنّ من الصحابة من ليس بعدل ، لأنّ الله تعالى أطلق لقب الفاسق على (الوليد بن عقبة) فإنها نزلت فيه ، وسببُ النزول لا يمكن إخراجه من اللفظ العام ، وهو صحابي بالاتفاق ، وقد أمر الله بالتثبت من خبره ، فلا بدّ من البحث عن عدالة الصحابة في الشهادة والرواية.

والمسألة خلافية وفيها أقوال كثيرة نذكرها بإيجاز:

الأول: أن الصحابة كلهم عدول ، ولا يبحث عن عدالتهم في

رواية ولا شهادة ، وهذا رأي جمهور العلماء سلفاً وخلفاً.
الثاني: أن الصحابة كغيرهم يُبحث عن العدالة فيهم في الرواية والشهادة إلا من يكون ظاهر العدالة أو مقطوعها كالشيخين (أبي بكر) و (عمر) رضي الله عنهما .
الثالث: أنهم عدول إلى زمن عثمان رضي الله عنه ، ويبحث عن عدالتهم من مقتله ، وهذا رأي طائفة من العلماء .
الرابع: أنهم عدول إلاّ من قاتل علياً كرّم الله وجهه لفسقه بالخروج على الإمام الحق وهذا مذهب المعتزلة. الترجيح: والحق ما ذهب إليه جمهور العلماء سلفاً وخلفاً من أن الصحابة كلهم عدول ، ببركة صحبة النبي صلى الله عليه وسلم ، ومزيد ثناء الله عزّ وجلّ عليهم في كتابه العزيز كقوله سبحانه: { وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً } [البقرة: ۱۴۳] أي عدولاً ، وقوله سبحانه: { كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ } [آل عمران: ۱۱۰] وقوله جلّ ذكره: { مُحَمَّدٌ رَسُولُ الله والَذين مَعَهُ أَشِدَّآءُ عَلَى الكفار رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْ } [الفتح: ۲۹]. وقوله جلّ وعلا: { يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ الله وَرِضْوَاناً وَيَنصُرُونَ الله وَرَسُولَهُ أولئك هُمُ الصادقون } [الحشر: ۸] وقوله جلّ وعلا:
{ رَّضِيَ الله عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ } [المائدة: ۱۱۹] إلى آخر ما هناك من الآيات الكثيرة.
وكذلك ما ثبت في السنة المطهرة من مدحهم ، والثناء عليهم ،

وبيان أنهم أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإطلاق ، ونحن نذكر بعض هذه الأحاديث الشريفة التي تشير إلى فضيلتهم باختصار.

أ- قال صلى الله عليه وسلم: «خير الناس قرني ، ثمّ الذين يلونهم ، ثمّ الذين يلونهم» الحديث.

ب- وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تسبّوا أصحابي فالوالذي نفسي بيده لو أنّ أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مُدّ أحدهم ولا نصيفه».

ج- وقال صلى الله عليه وسلم: «اللّهَ اللّهَ في أصحابي ، لا تتّخذوهم غرضاً بعدي ، فمن أحبّهم فبحبي أحبّهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه».

فهذه الأخبار التي وردت في الكتاب والسنة كلها متضافرة على عدالة الصحابة وأفضليتهم على سائر الناس ، وما وقع من بعضهم من مخالفات فليس يسوغ لنا أن نحكم عليهم بالفسق ، لأنهم لا يصرّون على الذنب ، وإذا تاب الإنسان رجعت إليه عدالته ولا يحكم بفسقه على التأبيد ، فهذا (ماعز الأسلمي) الذي ارتكب الفاحشة يقول عنه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أمر برجمه «لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم».

والقولُ: بأنّ بعض الصحابة قد وقع في الذنب والمخالفة - بناء

على الاعتقاد بعدم عصمتهم - لا يعني أنهم غير عدول ، لن الفاسق الذي ترد شهادته وروايته هو الذي يصرّ على الذنب والمعصية ، وليس في الصحابة من يصر على ذلک .

وقد عرفتَ ما ذكره الإمام الفخر أنها لم تنزل خاصة بسبب (الوليد بن عقبة) وإنما نزلت عامة في بيان حكم كل فاسق ، وأنها نزلت في ذلک الوقت الذي حدثت فيه تلک القصة ، فهي مِثْل التاريخ لنزول الآية ، وكلامُ الإمام الفخر نفيس فارجع إليه. (تفسير آيات الاحكام ج۱ ص۵۴۲)

علامه تفتازانی چی وایی چی په صحابه کرامو کی غیر عدول سته، یا ملاجیون د جهالة فی العدالة فی الصحابة خبره کړی ده ، ددوئ دواړو خبری پر دوهم او دریم مذهب بنا دی ، د جمهورو یی خلاف خبره کړی ده او اختلاف فی العدالة فی الصحابة وجود لری، د جهالة اطلاق امام سرخسی پر معاویه رض نه دی کړی بلکی د زهری د کلام نقل یی کړی دی، لأن أمراء بني أمية كانوا يقضون بالقود في القسامة على ما روي عن الزهري قال الْقود في القسامة من أمور الجاهلية أول من قضى به معاوية رض، (مبسوط السرخسی ج۲۲ ص۱۹۲)

(۲۰) پوښتنه : په تنقيح الحامدية كي ابن عابدين وائي چي اجماع سوي ده پر كفر د شيعه‌گانو او چي څوک چی د دوی په كفر شک لري هغه كافر دی كما في تنقيح الحامدية

ج۱ص۱۰۵) فَلِذَا أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْأَعْصَارِ عَلَى إِبَاحَةِ قَتْلِهِمْ وَأَنَّ مَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِمْ كَانَ كَافِرًا فَعِنْدَ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ أَنَّهُمْ إِذَا تَابُوا وَرَجَعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ نَجَوْا مِنَ الْقَتْلِ وَيُرْجَى لَهُمُ الْعَفْوُ كَسَائِرِ الْكُفَّارِ إِذَا تَابُوا وَأَمَّا عِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَلَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَسَائِرِ الْعُلَمَاءِ الْعِظَامِ فَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ وَلَا يُعْتَبَرُ إِسْلَامُهُمْ وَيَقْتُلُونَ حَدًّا إلخ او دبلي خوا ابن عابدين خپله په شامي كي ويلي دي چي حكم د كفر پر شيګانو مشكل دى ځكه چي ائمة ؤ اجماع كړي ده په ګمراهى ددوى او په بښكنځلو وصحابه ؤته او په بغض دصحابه ؤ سره دوى نه كافران كيږي كما في الشامي ج۳ص۳۲۱)

أقول نعم نقل في البزازية عن الخلاصة أن الرافضي إذا كان يسب الشيخين ويلعنهما فهو كافر وإن كان يفضل عليا عليهما فهو مبتدع اه وهذا لا يستلزم عدم قبول التوبة على أن الحكم عليه بالكفر مشكل لما في الاختيار اتفق الأئمة على تضليل أهل البدع أجمع وتخطئتهم وسب أحد من الصحابة وبغضه لا يكون كفرا لكن يضلل الخ او په بحر الرائق راغلي دي چي څوك د اجماع څخه انكار وكړي هغه كافر دى كما في البحر الرائق ج۲ص۱۷۹ وقد صرح في القنية والفوائد الناجية بكفر من انكر فرضيتها لانه انكر الاجماع ـ حكم صلواة على الجنازة ـ

نو خلاصة داده چي پر شيګانو ددغه دوو فيصلو هره يوه ومنل شي او يا شک او ترديد پکښي وسي ديوي اجماع څخه انکار کيږي او دا اجماع انکار کفر دى.

الجواب المثاب باسم ملهم الصدق والصواب

ددغه دواړو اجماعو په مينځ کي هيڅ ټکر نشته اوله اجماع چي شيعګان کافران دي داهلته چي دوى اهانت دعلماء کوي او يا نکاح دمحارمو حلاله بولي او يا دشيخينو دخلافت څخه انکار کوي او يا عائشة رضي الله عنها ته فاحشه وائي او دويمه اجماع چي شيعګان نه دي کافران بلکي ګمراهان دي داهلته چي دوى اهانت دعلماء نه کوي او يا نکاح دمحارمو حلاله نه بولي او يا دشيخينو دخلافت څخه انکار نه کوي او يا عائشة رضي الله عنها ته فاحشه نه وائي او معترض دتنقيح عبارت هم کم را نقل کړى دى او مخکي صفحه ئي نه ده مطالعه کړې کما في تنقيح الحامدية ج۱ص۱۰۴ الى ص۱۰۵)

وَأَمَّا الْكُفْرُ فَمِنْ وُجُوهٍ مِنْهَا أَنَّهُمْ يَسْتَخِفُّونَ بِالدِّينِ وَيَسْتَهْزِئُونَ بِالشَّرْعِ الْمُبِينِ وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يُهِينُونَ الْعِلْمَ وَالْعُلَمَاءَ مَعَ أَنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى { إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ } وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يَسْتَحِلُّونَ الْمُحَرَّمَاتِ

وَيَهْتِكُونَ الْحُرُمَاتِ وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يُنْكِرُونَ خِلَافَةَ الشَّيْخَيْنِ

وَيُرِيدُونَ أَنْ يُوقِعُوا فِي الدِّينِ الشَّيْنَ وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يُطَوِّلُونَ أَلْسِنَتَهُمْ عَلَى عَائِشَةَ الصِّدِّيقَةِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا وَيَتَكَلَّمُونَ فِي حَقِّهَا مَا لَا يَلِيقُ بِشَأْنِهَا مَعَ أَنَّ اللهَ تَعَالَى أَنْزَلَ عِدَّةَ آيَاتٍ فِي بَرَاءَتِهَا وَنَزَاهَتِهَا فَهُمْ كَافِرُونَ بِتَكْذِيبِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَسَابُّونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضِمْنًا بِنِسْبَتِهِمْ إِلَى أَهْلِ بَيْتِهِ هٰذَا الْأَمْرَ الْعَظِيمَ وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يَسُبُّونَ الشَّيْخَيْنِ سَوَّدَ اللهُ وُجُوهَهُمْ فِي الدَّارَيْنِ.

وَقَالَ السُّيُوطِيّ مِنْ أَئِمَّةِ الشَّافِعِيَّةِ مَنْ كَفَّرَ الصَّحَابَةَ أَوْ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ كَفَرَ وَنَقَلُوا وَجْهَيْنِ عَنْ تَعْلِيقِ الْقَاضِي حُسَيْنٍ فِيمَنْ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ هَلْ يَفْسُقُ أَوْ يَكْفُرُ وَالْأَصَحُّ عِنْدِي التَّكْفِيرُ وَالْعَوَامُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ هٰذِهِ الْقَبَائِحَ مُجْتَمِعَةٌ فِي هٰؤُلَاءِ الضَّالِّينَ الْمُضِلِّينَ فَمَنْ اتَّصَفَ بِوَاحِدٍ مِنْ هٰذِهِ الْأُمُورِ فَهُوَ كَافِرٌ يَجِبُ قَتْلُهُ بِاتِّفَاقِ الْأُمَّةِ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ وَإِسْلَامُهُ فِي إِسْقَاطِ الْقَتْلِ سَوَاءٌ تَابَ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ وَالشَّهَادَةِ عَلَى قَوْلِهِ أَوْ جَاءَ تَائِبًا مِنْ قِبَلِ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ حَدٌّ وَجَبَ وَلَا تُسْقِطُهُ التَّوْبَةُ كَسَائِرِ الْحُدُودِ وَلَيْسَ سَبُّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْاِرْتِدَادِ الْمَقْبُولِ فِيهِ التَّوْبَةُ لِأَنَّ الْاِرْتِدَادَ مَعْنًى يَنْفَرِدُ بِهِ الْمُرْتَدُّ لَا حَقَّ فِيهِ لِغَيْرِهِ مِنَ الْآدَمِيِّينَ فَقُبِلَتْ تَوْبَتُهُ وَمَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّقَ بِهِ حَقُّ الْآدَمِيِّ وَلَا يَسْقُطُ

بِالتَّوْبَةِ كَسَائِرِ حُقُوقِ الْآدَمِيِّينَ فَمَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ وَيَجِبُ قَتْلُهُ ثُمَّ إِنْ ثَبَتَ عَلَى كُفْرِهِ وَلَمْ يَتُبْ وَلَمْ يُسْلِمْ يُقْتَلُ كُفْرًا بِلَا خِلَافٍ وَإِنْ تَابَ وَأَسْلَمَ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَالْمَشْهُورُ مِنَ الْمَذْهَبِ الْقَتْلُ حَدًّا وَقِيلَ يُقْتَلُ كُفْرًا فِي الصُّورَتَيْنِ. وَأَمَّا سَبُّ الشَّيْخَيْنِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَإِنَّهُ كَسَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الصَّدْرُ الشَّهِيدُ مَنْ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ أَوْ لَعَنَهُمَا يَكْفُرُ وَيَجِبُ قَتْلُهُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ وَإِسْلَامُهُ أَيْ فِي إِسْقَاطِ الْقَتْلِ وَقَالَ ابْنُ نُجَيْمٍ فِي الْبَحْرِ حَيْثُ لَمْ تُقْبَلْ تَوْبَتُهُ عُلِمَ أَنَّ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ كَسَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يُفِيدُ الْإِنْكَارُ مَعَ الْبَيِّنَةِ قَالَ الصَّدْرُ الشَّهِيدُ مَنْ سَبَّ الشَّيْخَيْنِ أَوْ لَعَنَهُمَا يَكْفُرُ وَيَجِبُ قَتْلُهُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ وَإِسْلَامُهُ فِي إِسْقَاطِ الْقَتْلِ لِأَنَّا نَجْعَلُ إِنْكَارَ الرِّدَّةِ تَوْبَةً إِنْ كَانَتْ مَقْبُولَةً كَمَا لَا يَخْفَى وَقَالَ فِي الْأَشْبَاهِ كُلُّ كَافِرٍ تَابَ فَتَوْبَتُهُ مَقْبُولَةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا الْكَافِرَ بِسَبِّ نَبِيٍّ أَوْ بِسَبِّ الشَّيْخَيْنِ أَوْ أَحَدِهِمَا أَوْ بِالسِّحْرِ وَلَوْ امْرَأَةً وَبِالزَّنْدَقَةِ إِذَا أُخِذَ قَبْلَ تَوْبَتِهِ اهـ فَيَجِبُ قَتْلُ هٰؤُلَاءِ الْأَشْرَارِ الْكُفَّارِ تَابُوا أَوْ لَمْ يَتُوبُوا لِأَنَّهُمْ إِنْ تَابُوا وَأَسْلَمُوا قُتِلُوا حَدًّا عَلَى الْمَشْهُورِ وَأُجْرِيَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ الْقَتْلِ أَحْكَامُ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ بَقُوا عَلَى

كُفْرِهِمْ وَعِنَادِهِمْ قُتِلُوا كُفْرًا وَأُجْرِيَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ الْقَتْلِ أَحْكَامُ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يَجُوزُ تَرْكُهُمْ عَلَيْهِ بِإِعْطَاءِ الْجِزْيَةِ وَلَا بِأَمَانٍ مُؤَقَّتٍ وَلَا بِأَمَانٍ مُؤَبَّدٍ نَصَّ عَلَيْهِ قَاضِي خَانْ فِي فَتَاوِيهِ وَيَجُوزُ اسْتِرْقَاقُ نِسَائِهِمْ لِأَنَّ اسْتِرْقَاقَ الْمُرْتَدَّةِ بَعْدَمَا لَحِقَتْ بِدَارِ الْحَرْبِ جَائِزٌ وَكُلُّ مَوْضِعٍ خَرَجَ عَنْ وِلَايَةِ الْإِمَامِ الْحَقِّ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ دَارِ الْحَرْبِ وَيَجُوزُ اسْتِرْقَاقُ ذَرَارِيِّهِمْ تَبَعًا لِأُمَّهَاتِهِمْ لِأَنَّ الْوَلَدَ يَتْبَعُ الْأُمَّ فِي الِاسْتِرْقَاقِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(أَقُولُ) وَقَدْ أَكْثَرَ مَشَايِخُ الْإِسْلَامِ مِنْ عُلَمَاءِ الدَّوْلَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ لَا زَالَتْ مُؤَيَّدَةً بِالنُّصْرَةِ الْعَلِيَّةِ فِي الْإِفْتَاءِ فِي شَأْنِ الشِّيعَةِ الْمَذْكُورِينَ وَقَدْ أَشْبَعَ الْكَلَامَ فِي ذَلِكَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَأَلَّفُوا فِيهِ الرَّسَائِلَ وَمِمَّنْ أَفْتَى بِنَحْوِ ذَلِكَ فِيهِمْ الْمُحَقِّقُ الْمُفَسِّرُ أَبُو السُّعُودِ أَفَنْدِي الْعِمَادِيُّ وَنَقَلَ عِبَارَتَهُ الْعَلَّامَةُ الْكَوَاكِبِيُّ الْحَلَبِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى مَنْظُومَتِهِ الْفِقْهِيَّةِ الْمُسَمَّاةِ الْفَرَائِدُ السَّنِيَّةُ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا نَقَلَهُ عَنْ أَبِي السُّعُودِ بَعْدَ ذِكْرِ قَبَائِحِهِمْ عَلَى نَحْوِ مَا مَرَّ فَلِذَا أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْأَعْصَارِ عَلَى إِبَاحَةِ قَتْلِهِمْ وَأَنَّ مَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِمْ كَانَ كَافِرًا فَعِنْدَ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ أَنَّهُمْ إِذَا تَابُوا وَرَجَعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ نَجَوْا مِنَ الْقَتْلِ وَيُرْجَى لَهُمُ الْعَفْوُ كَسَائِرِ الْكُفَّارِ إِذَا تَابُوا

وَأَمَّا عِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَلَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَسَائِرِ الْعُلَمَاءِ الْعِظَامِ فَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ وَلَا يُعْتَبَرُ إِسْلَامُهُمْ وَيَقْتُلُونَ حَدًّا إِلَخْ. ومثله في الهندية ج ص الرَّافِضِيُّ إِذَا كَانَ يَسُبُّ الشَّيْخَيْنِ وَيَلْعَنُهُمَا وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ، فَهُوَ كَافِرٌ، وَإِنْ كَانَ يُفَضِّلُ عَلِيًّا كَرَّمَ اللّٰهُ تَعَالَى وَجْهَهُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَكُونُ كَافِرًا إِلَّا أَنَّهُ مُبْتَدِعٌ وَالْمُعْتَزِلِيُّ مُبْتَدِعٌ إِلَّا إِذَا قَالَ بِاسْتِحَالَةِ الرُّؤْيَةِ، فَحِينَئِذٍ هُوَ كَافِرٌ كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَلَوْ قَذَفَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهَا بِالزِّنَا كَفَرَ بِاللّٰهِ، وَلَوْ قَذَفَ سَائِرَ نِسْوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكْفُرُ وَيَسْتَحِقُّ اللَّعْنَةَ، وَلَوْ قَالَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ لَمْ يَكُونُوا أَصْحَابًا لَا يَكْفُرُ وَيَسْتَحِقُّ اللَّعْنَةَ كَذَا فِي خِزَانَةِ الْفِقْهِ مَنْ أَنْكَرَ إِمَامَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ، فَهُوَ كَافِرٌ،

وَعَلَى قَوْلِ بَعْضِهِمْ هُوَ مُبْتَدِعٌ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ كَافِرٌ، وَكَذَلِكَ مَنْ أَنْكَرَ خِلَافَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فِي أَصَحِّ الْأَقْوَالِ كَذَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ وَيَجِبُ إِكْفَارُهُمْ بِإِكْفَارِ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَطَلْحَةَ وَزُبَيْرٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَيَجِبُ إِكْفَارُ الزَّيْدِيَّةِ كُلِّهِمْ فِي قَوْلِهِمْ انْتِظَارَ نَبِيٍّ مِنَ الْعَجَمِ يَنْسَخُ دِينَ نَبِيِّنَا وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا فِي الْوَجِيزِ لِلْكَرْدَرِيِّ وَيَجِبُ إِكْفَارُ الرَّوَافِضِ فِي

قَوْلِهِمْ بِرَجْعَةِ الْأَمْوَاتِ إِلَى الدُّنْيَا ، وَبِتَنَاسُخِ الْأَرْوَاحِ وَبِانْتِقَالِ رُوحِ الْإِلَهِ إِلَى الْأَئِمَّةِ وَبِقَوْلِهِمْ فِي خُرُوجِ إِمَامٍ بَاطِنٍ وَبِتَعْطِيلِهِمْ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ الْإِمَامُ الْبَاطِنُ وَبِقَوْلِهِمْ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَلِطَ فِي الْوَحْيِ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُونَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَهَؤُلَاءِ الْقَوْمُ خَارِجُونَ عَنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامُهُمْ أَحْكَامُ الْمُرْتَدِّينَ كَذَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ والله تعالی اعلم بالصواب

په ایمان کی استثناء نه ده جائز

غیر مقلدینو هم په دغه کتاب کی یو اعتراض کړی دی چی حاصل ئی دادی چی ستاسو په بعض کتابو کی لیکلی دی چی دحنفی مذهبه نکاح دشافعی مذهبه سره نه ده جائزددوی ددغه مذکوره اعتراض جواب دادی چی دغه محترمون حضرات دغه عبارت کټ کړی دی یعنی دعبارت یو جزءئی راخستی دی اوداقاعده ده چی عبارت کټ شی نومحل داعتراضاتوګرځی اودامبحث داستثناء دی په ایمان کی اوپه ایمان کی استثناء داحنافوپه نزدنه ده جائزاودشوافع په نزد په ایمان کی جایزده وګوری ددغه مبحث دپاره عبدالباری علی الصحیح البخاری ص۱۸۹ والله الموفق.

دلایقلد الاعصبی والغبی مطلب

او دغیر مقلدینو بل اعتراض دادی چی په رسم مفتی ص ۷۷ کی لیکلی دی چس تقلید نه کوی منکر عصبی او یا غبی ئی کوی او دبلی خوا تاسو تقلید واجب بولی نو ددوی ددغه اعتراض جواب دادی چی دغه خبره اول وار امام طحاوی کړی ده او دویم وار ابن الهمام کړی ده او دوی دواړه مجتهدین فی المذهب داکثر علماء په نزد باندی او پر مجتهد فی المذهب باندی په ټولو احکام فرعیه وو کی تقلید ضروری نه دی او مقلدین چی تقلید ضروری او واجب بولی هغه په حق دغیر مجتهدین کی او کوری ددی دپاره چی دوی داجتهاد مرتبی ته رسیدلی دی رسم المفتی ص ۷۷ و ۲۸ الی ۲۹ او مصباح ص ۲۴۲ و ۲۲۷ و ۲۱۷)

دغیر مقلدین یو څو فاسد عقائد

(۱) غیر مقلدین وائی رنډی چی څومره روپی په زنا جمع کړی بیا توبه وکاږی نو دغه روپی ودیته او نورو مسلمانان ته جائز دی وګوری ددی دپاره فتاوی مولوی عبد الله غازی پوری او عبد الله دډهلی دغیر مقلدین امام دی.

(۲) غیر مقلدین وائی چی دکافر ذبح روا ده او خوراک ئی جائز دی وګوری ددی دپاره (دلیل الطالب ص ۴۱۳ للنواب صدیق حسن خان او عرف الجادی.

(۳) یو مسلمان چی هر څومره ښځی په نکاح کړی حد نه باندی

جاری کیږی (ظفر اللاضی ص۱۴۱ و ص۱۴۲ نواب صدیق حسن خان و عرف الجادی ص۱۱۵)

(۴) دغیر مقلدین په نزد ټول صحرائی حیوانات یا حشرات جائز دی چی وینه پکښی نه وی که څه هم دغائط خزدکه وی

(۵) دغیر مقلدین په نزد چی حیوان مردار شی ناپاک نه دی دادی زه خپله و دلیل الطالب ته ګورم او نوشته ځندی کوم دغه ئی عبارت دی تحریم بیع مستلزم نجس بودن آن نیست نه شرعا نه عقلا دلیل الطالب ص۲۲۴)

(۶) غیر مقلدین وائی چی پس خورده ناپاکه نه ده چی دهرشئی وی (بدور الاهله ص۱۵ و ص۱۶)

(۷) دغیر مقلدین پر مذهب دحیض او نفاس دوینو څخه ماسوای نور ټولی وینی پاکی دی (دلیل الطالب ص۲۳۰ و این درحکم طهارت خون درغیر دم حیض و نفاس است و عرف الجادی ص۱۰ و بدور الاهله ص۱۸)

(۸) دغیر مقلدین په نزد په مال دتجارت کی زکوة نشته دلیل الطالب و مسک الختام شرح بلوغ المرام و شرح رساله شوکانی

(۹) غیر مقلدین وائی ماسوای دشپږو شیانو څخه په نورو کښی سود جائز دی دلیل الطالب و عرف الجادی البنیان المرصوص و بدور الاهله

(۱۰) دجنب دپاره و قرآن ته لاس وروړل او پورته کول او ورقی اړول

جائزدی (دلیل الطالب ص۲۵۲ وعرف الجادی البنیان المرصوص)
(۱۱) دغیرمقلدین په نزد دزورپه زیورکښی زکوة نشته (بدورالاهله ص۱۰۱)
(۱۲ (غیرمقلدین وائی شراب پاک دی (بدورالاهله ص۱۵ ودلیل الطالب ص۴۰۴
(۱۳) اهل حدث وائی چی په سروزروا وسپین زروکی زکوة نشته(دلیل الطالب ص۵۷)
(۱۴) دغیرمقلدین په نزد منی پاک دی (بدورالاهله ص۱۵)
(۱۵) دغیرمقلدین په نزد دزوال مخکښی دجمعی لمونځ جائزدی (بدورالاهله ص۷۱)
(۱۶) غیرمقلدین وائی چی دجمعی دلمانځه دپاره جماعت ضروری نه دی یوازی هم دجمعی لمونځ کولی سی
(۱۷) غیرمقلدین وائی دجمعی لمونځ لکه نورلمنځونه بی خطبی به ئی کوی (بدورالاهله ص۷۳)
(۱۸) غیرمقلدین وائی په دارالحرب کی دجمعی لمونځ جائزدی (بدورالاهله ص۷۴)
(۱۹) غیرمقلدین وائی چی دسجده تلاوت دپاره صفت دلمانځه شرط نه دی یعنی بی اودسه اوپرلاری روان ئی کولی شی (بدورالاهله ص۶۸)

(۲۰)غیر مقلدین وائی که مقتدی په لمانځه کی په امام پسی ولاړ وو خطاء شو سجده سهوه دی وکړی

(۲۱)غیر مقلدین وائی چی هلکانو او ښځوته سره زر استعمالول جائز دی (بدور الاهله ص ۳۴)

(۲۲)غیر مقلدي وائی چی کوم حیوان په ګولی ووشتل شی او مړشی نو دهغه حیوان خوراک جائز دی (بدور الاهله ص ۳۳۵)

(۲۳)غیر مقلدین وائی که سړی په قصد سره لمونځ قضاء کړی او بیائی راوګرځوی نو فائده نه لری همیشه ګنهګار دی (دلیل الطالب ص ۲۵۰)

(۲۴)غیر مقلدین وائی دټولو حیواناتو بولی پاکی دی (بدور الاهله ص ۱۴ و ص ۱۶)

(۲۵)غیر مقلدین ددریاب ټول حیوانات حلال بولی (بدور الاهله ص ۳۳۳ و عرف الجادی)

(۲۶)غیر مقلدین وائی دسروزرولوښی استعمالول جائز دی

(۲۷)غیر مقلدین وائی که یو سړی دیوی ښځی سره زنا وکړه او بیا دغه ښځی لورپیدا شوه نو دهغی نکاح ورته جائز ده (عرف الجادی ص ۱۱۳)

(۲۸)غیر مقلدین وائی که یو څوک پر زنا بیری دی نو موټ وهل او یا په بله طریقه منی خارجول واجب دی (عرف الجادی ص ۱۱۳)

(۲۹)غیر مقلدین وائی چی په یوه پسه دسلو کسانو قربانی

جائزده (بدورالاهله ص۳۹۱)
(۳۰)غیرمقلدین وائی درسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم زیارۃ مدنی تہ تگ ناجائزدی (عرف الجادی ص۲۲۵)
(۳۱)غیرمقلدین وائی چی دګړیاپائی خانی اوبہ پاکی دی چی رنگ ئی بدل شوی نہ وی (عرف الجادی ص۹)
(۳۲)غیرمقلدین وائی بی اودسہ دقرآن ویل اواخستل جائزدی دعباس رضی اللہ تعالی عنہ اوحماداوابراهیم نخعی مذهبوتہ اعتبارنستہ هغہ صرف عواموتہ دوکہ ورکول دی عرف الجادی
(۳۳)غیرمقلدین وائی کہ سړی بی اودسہ لمونځ وکړی نولمونځ ئی صحیح دی اوگنهگاردی (بدورالاهله ص۳۸)
(۳۴)غیرمقلدین وائی چی دبدن څخہ خومره وینہ ولاړه شی اودس ئی نہ ماتیږی (دستورالمتقی ص۲۹سامرودی)
(۳۵)غیرمقلدین وائی کہ مسافرپہ مقیم پسی لمونځ کاوه نوودی دریږی چی امام دوه رکعتہ وکړه بیادی اقتداء پسی وکړی
(۳۶)غیرمقلدین وائی سرخریل دخوارجوعلامت دی اودسرخریل ناروادی (البیان المرصوص ص۱۶۹)
(۳۷)غیرمقلدین وائی چی حفظ اللہ ذکرویل بدعت دی (البنیان المرصوص ص۱۷۳)
(۳۸)غیرمقلدین وائی صحابہ فاسقان وه لکہ معاویۃ باغی (البنیان المرصوص ص۱۸۴)

(۳۹)غیرمقلدین وائی چی ښځی ته بیله پړونی یاچادره لمونځ جائزدی خواهی محارم ئی ناست وی اوکه نه وی ناست او ښځه لځ بدن لمونځ کولی شی (بدورالاهله ص۳۹)
(۴۰)غیرمقلدین وائی چی دلمانځه دپاره دکپړو پاکوالی ضروری نه دی اوپه مردارکالوکی هم لمونځ کولی شی (دلیل الطالب ص۲۶۴وعرف الجادی ص۳۲وبدورالاهله ص۳۹)
(۴۱)غیرمقلدین وائی که جامه تربجلکو کښته وه اودس ئی مات دی (دستورالمتقی ص۲۹)
(۴۲)غیرمقلدین وائی که یوځوک په روژه کی قصداخوراک وکړی نوکفاره باندی نشته (دستورالمتقی ص۱۰۳)
(۴۳)غیرمقلدین وائی چی دسترآیت خاص تربی بی ګانو درسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم پوری دی نورامت نه ځندی مراد یعنی ونوروښځوته بی پردګی کول جائزدی سامرودی
(۴۴)غیرمقلدین وائی چی دجږکی (یاشسشکی) خوراک جائزدی (بدورالاهله ص۳۵۱)
(۴۵)غیرمقلدین وائی دکافرانوپه شهرکی سود جائزدی (بدورالاهله ص۳۵۱وبنیان المرصوص ص۱۱۳)
(۴۶)غیرمقلدین وائی که دپسه دحلالولوپه وخت کی بسم الله ونه وائی اودخورک په وخت کی ووائی نوجائزدی (عرف الجادی ص۲۴۱)

(۴۷)غیرمقلدین وائی کہ یوسړی کافروی اونذرئی کړی وی اوبیا اسلام راوړی نو نذرپوره کول واجب دی (عرف الجادی ص۲۵۷)
(۴۸)غیرمقلدین وائی چی فرضی لمانځه والا په نفلی لمانځه والا پسی اقتداءکولی سی (عرف الجادی ص۳۷)
(۴۹)غیرمقلدین وائی نابالغ هلک وبالغ ته امام ورکولی شی (عرف الجادی ص ۳۸)
(۵۰)غیرمقلدین وائی داخترلمونځ تنهایوسړی هم کولی شی امامت ضروری نه دی (بدورالاهله ص۷۸)محترمو ماپه یوه کتاب کی چی په نامه دمجموع رسائل علماء هند دی ج۳ آخری بحث کی داعقائدوکتل نوترماداتوهم وکړی چی دابه په غیرمقلدین باندی دروغ ویل کیږی خودلیل الطالب کتاب دصدیق حسن خان زماسره وونوفوراوړولا ړشوم اوحوالی می وکتلی نوکومی خبری چی په مجموعه رسائل علماء هندکی وی هغه صحیح وی اوهغه نورکتابونه می پردی باندی قیاس کړی چی داهم صحیح دی اوالله جل جلاله دی زموږدعقائداصلاح وکړی والله الموفق کتبه ورتبه وجمعه وحققه افقرالإنام خادم الاسلام کثیرالملام ابوالذبیح فاضل گرمسیری جناب حضرت مولنا مفتی عبدالسلام اعظمی خادم العلوم العقلیة والنقلیة فی الجامعة احسن المدارس اعظمیة والدارالشریعة النبویة للعلوم الاسلامیة والعربیة تمت بالخیر

د مطالبو فهرست